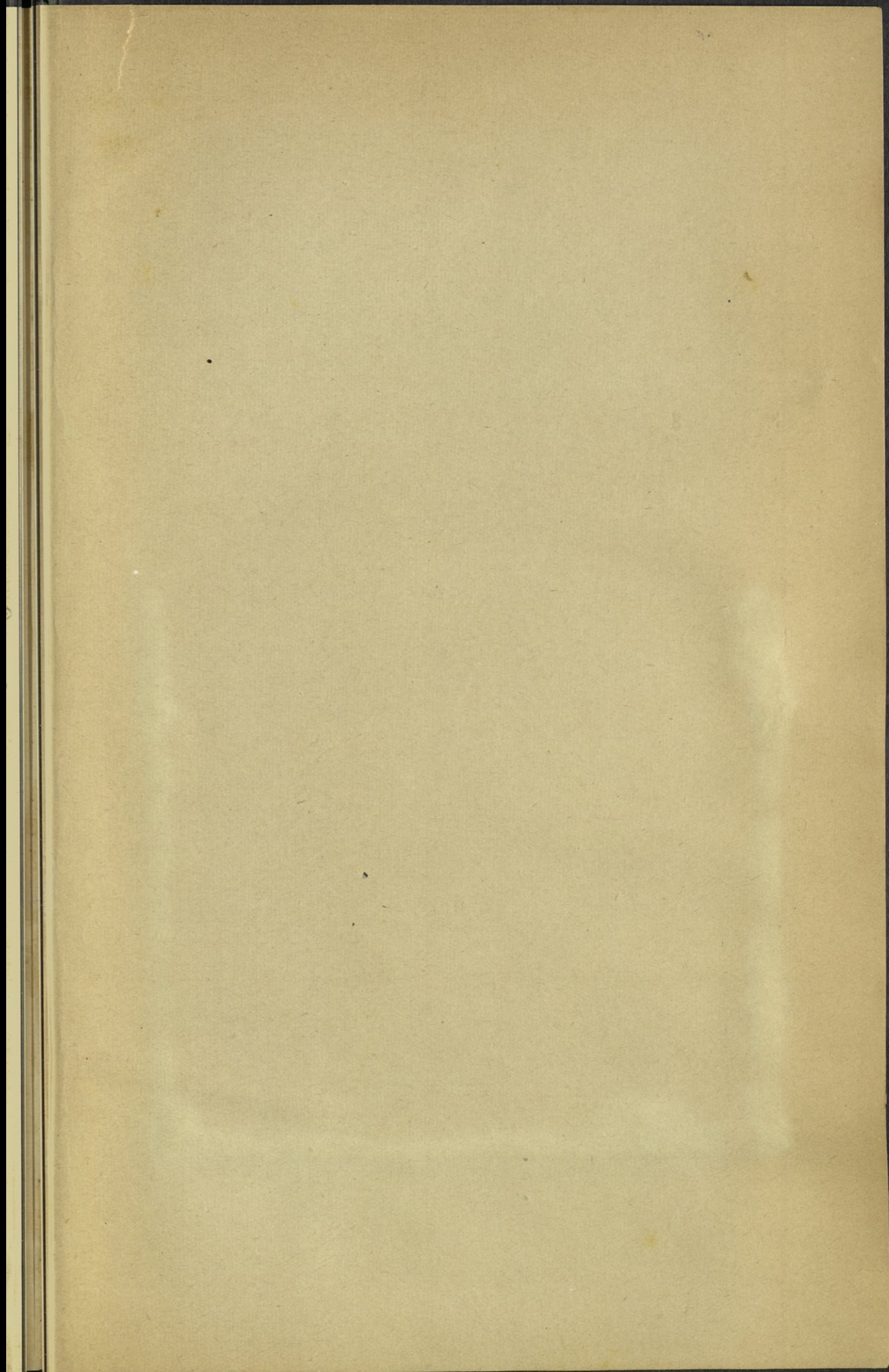


الأدب

شوكي

297.12
I247m
v.8
c.1



v. 8: c. 1

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شرح

من استقى الأخبثاء

من امارت سيد الاخبار

للشيخ الامام المجتهد العلامة الرباني قاضي

قضاة القطر الماني محمد بن علي

ابن محمد الشوكاني المتوفى

سنة ١٢٥٥ هـ

الجزء الثامن

طبع على نفقة جماعة من العلماء

(عنيت بذممه وتصحيحه ومقابلة أصوله والتعليق عليه)

(للمرة الثانية سنة ١٣٤٤ هجرية)

إِذَا زِدَ الطَّبَاعَةَ الْخَبْرِيَّةَ

لصاحبها ومديرها محمد بن عبد الله أغا الدمشقي

حقوق الطبع بالتعليق محفوظة الى

ادارة الطباعة المنيرية بمصر بشارع الكحكيين عمرة

Cat. May 1928

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ابواب احكام الردة والاسلام (١))

باب قتل المرتد

١ عن عكرمة « قال أتى أمير المؤمنين على رضى الله عنه بزنادقة فأحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت أنا لم أحرقهم لنهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله ولقنتمهم لقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من بدل دينه فاقتلوه » رواه الجماعة الامسلاما وليس لابن ماجه فيه سوى « من بدل دينه فاقتلوه » * وفي حديث لابي موسى « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له اذهب الى اليمن ثم اتبعه معاذ بن جبل فلما قدم عليه ألقى له وسادة وقال انزل واذا رجل عنده موثق قال ما هذا قال كان يهوديا فاسلم ثم يهود قال لا أجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله » متفق عليه . وفي رواية لاحمد « قضى الله ورسوله ان من رجع عن دينه فاقتلوه » * ولا يبي داود في هذه القصة « فأتى أبو موسى برجل قد ارتد عن الاسلام فدعاه عشرين ليلة أو قريبا منها فجاء معاذ فدعاه فأبى فضرب عنقه » وعن محمد بن عبد الله بن عبد القاري قال « قدم على عمر بن الخطاب رجل من قبل أبي موسى فسأله عن الناس فاخبره ثم قال هل من مغربة خبر قال نعم كفر رجل بعد اسلامه قال فما فعلتم به قال قربناه فضر بنا عنقه فقال عمر هلا حبستموه ثلاثا »

(١) اى في بيان الاحاديث التى تستنبط منها احكام الردة . والردة والارتداد كما قال الراغب الرجوع في الطريق الذى جاء منه لكن الردة تختص بالكفر والارتداد يستعمل فيه وفي غيره اه وقد اورد لكل منهما شاهدا من القرآن فقال قال ان الذى ارتدوا على ادبارهم . وقال يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه وهو الرجوع من الاسلام الى الكفر وكذلك ومن يرتدد منكم عن دينه فيمت وهو كافر . وقال عز وجل فارتدوا على آثارها قصصا . ان الذين ارتدوا على ادبارهم من بعد ماتبين لهم الهدى . وقال تعالى ويرد على اعقابنا . وقوله تعالى ولا تترددوا على ادباركم اى اذا تحققتم امرا وعرفتم خيرا فلا ترجعوا عنه . وقوله عز وجل فلما ان جاء البشير القاء على وجهه فارتد بصيرا اى عاد اليه البصر والله أعلم

واطعمتموه كل يوم رغيفا واستتبتموه اعله يتوب ويراجع امر الله اللهم اني لم احضر
ولم ارض اذ بلغني « رواه الشافعي » *

أثر عمر اخرجه ايضا مالك في الموطأ عن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله
ابن عبد القاري عن ابيه قال الشافعي من لا يتأني بالمرتدزعموا أن هذا الاثر عن
عمر ليس بمتمصل ورواه البيهقي من حديث انس قال لما نزلنا على تستر فذكر
الحديث وفيه فقدمت على عمر رضى الله عنه فقال يا انس ما فعل الستة الرهط من بكر
ابن وائل الذين ارتدوا عن الاسلام فلاحقوا بالمشركين قال يا أمير المؤمنين قتلوا بالمعركة
فاسترجع عمر قلت وهل كان سييلهم الا القتل قال نعم قال كنت أعرض عليهم الاسلام
فان أبوا أودعتهم السجن **وفي الباب** عن جابر « ان امرأة ام رومان » وفي التلخيص
أن الصواب أم مروان ارتدت فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بان يعرض عليها
الاسلام فان تابت والا قتلت. أخرجه الدارقطني والبيهقي من طريقين وزاد في أحدهما
فابت ان تسلم فقتلت قال الحافظ واسناداهما ضعيفان وأخرج البيهقي من وجه آخر
ضعيف عن عائشة ان امرأة ارتدت يوم أحد فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان تستتاب فان تابت والا قتلت. وأخرج أبو الشيخ في كتاب الحدود عن جابر أنه
صلى الله عليه وآله وسلم استتاب رجلا أربع مرات. وفي اسناده العلاء بن هلال وهو
متروك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر. ورواه البيهقي من وجه آخر من
حديث عبد الله بن وهب عن الثوري عن رجل عن عبد الله بن عبيد بن عمير مرسلا
وسمى الرجل نبهان. وأخرج الدارقطني والبيهقي أن أبا بكر استتاب امرأة يقال
لها أم قرفة كفرت بعد اسلامها فلم تب فقنلها. قال الحافظ وفي السير ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم قتل أم قرفة يوم قريظة وهي غير تلك. وفي الدلائل
عن أبي نعيم ان زيد بن ثابت قتل أم قرفة في سريته الى بني فزارة. قوله
« بزنادقة » بزاي ونون وقاف جمع زنديق بكسر أوله وسكون ثانيه. قال أبو حاتم
السيستاني وغيره الزنديق فارسي معرب أصله زنده كرد أي يقول بدوام الدهر
لان زنده الحياة وكرد العمل ويطلق على من يكون دقيق النظر في الامور وقال
ثعلب ليس في كلام العرب زنديق وانما يقال زنديق لمن يكون شديداً في التحيل واذا
أرادوا ما تريد العامة قالوا ملحد ودهري بفتح الدال أي يقول بدوام الدهر واذا

قالوا بالضم أرادوا كبر السن وقال الجوهري الزنديق من التثوية وفسره بعض الشراح بأنه الذي يدعى مع الله الها آخر وتعقب بأنه يلزم منه أن يطلق على كل مشرك قال الحافظ والتحقيق ما ذكره من صنف في الملل والنحل أن أصل الزندقة اتباع ديصان ثم ماني ثم مزدك الأول بفتح الدال المهملة وسكون التحتية بعدها صاد مهملة والثاني بتشديد النون وقد تنفك والياء خفيفة والثالث بزاي ساكنة ودال مهملة مفتوحة ثم كاف ~~و~~ وحاصل ~~م~~ مقالاتهم أن النور والظلمة قديمان وأهما امتزجا فحدث العالم كله منهما فمن كان من أهل الشر فهو من الظلمة ومن كان من أهل الخير فهو من النور وأنه يجب أن يسمى في تخليص النور من الظلمة فيلزم ازهاق كل نفس وكان بهرام جد كسرى تحيل على ماني حتى حضر عنده وأظهر له أنه قبل مقاتلته ثم قتله وقتل أصحابه وبقيت منهم بقايا اتبعوا مزدك المذكور وقام الاسلام والزنديق يطلق على من يعتقد ذلك وأظهر جماعة منهم الاسلام خشية القتل فهذا أصل الزندقة . وأطلق جماعة من الشافعية الزندقة على من يظهر الاسلام ويخفي الكفر مطلقا وقال النووي في الروضة الزنديق الذي لا ينتحل ديناً . وقد اختلف الناس في الذين وقع لهم مع أمير المؤمنين علي رضي الله عنه ما وقع وسميائي . قوله « انتهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله » أي لئلا ينهي عن القتل بالنار بقوله لا تعذبوا بعذاب الله وهذا يحتمل أن يكون مما سمعه ابن عباس من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل أن يكون سمعه من بعض الصحابة . وقد أخرج البخاري من حديث أبي هريرة حديثاً وفيه « وإن النار لا يعذب بها إلا الله » ذكره البخاري في الجهاد . وأخرج أبو داود من حديث ابن مسعود في قصة بلفظ « وإنه لا ينبغي أن يعذب بالنار إلا رب النار » . قوله « من بدل دينه فاقتلوه » هذا ظاهر العموم في كل من وقع منه التبديل ولكنه عام يخص منه من بدله في الباطن ولم يثبت عليه ذلك في الظاهر فإنه تجري عليه أحكام الظاهر ويستثنى منه من بدل دينه في الظاهر ولكن مع الإكراه هكذا في الفتح قال فيه واستدل به على قتل المرتدة كالمترد وخصه الحنفية بالذكر وتمسكوا بحديث النهي عن قتل النساء وحمل الجمهور النهي على الكافرة الأصلية إذا لم تبشر القتال لقوله في بعض طرق حديث النهي عن قتل النساء لما رأى امرأة مقتولة

ما كانت هذه لتقاتل ثم نهى عن قتل النساء واحتجوا بان من الشرطية لاتعم المؤنث وتعقب بان ابن عباس راوي الخبر وقد قال بقتل المرتدة وقتل أبو بكر الصديق في خلافته امرأة ارتدت كما تقدم والصحابة متوافرون فلم ينكر عليه أحد ذلك واستدلوا أيضا بما وقع في حديث معاذ «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أرسله الي اليمن قال له إيا رجل ارتد عن الاسلام فادعه فان عاد والا فاضرب عنقه وإيا امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان عادت والا فاضرب عنقها». قال الحافظ وسنده حسن وهو نص في موضع النزاع فيجب المصير اليه ويؤيده اشتراك الرجال والنساء في الحدود كلها الزنا والسرقه وشرب الخمر والقذف ومن صور الزنا رجم الحصن حتى يموت فان ذلك مستثنى من النهى عن قتل النساء فيستثنى قتل المرتدة مثله **﴿واستدل﴾** بالحديث بعض الشافعية على انه يقتل من انتقل من ملة من ملل الكفر الى ملة أخرى واجيب بان الحديث متروك الظاهر فيمن كان كافرا ثم أسلم اتفاقا مع دخوله في عموم الخبر فيكون المراد من بدل دينه الذي هو دين الاسلام لان الدين في الحقيقة هو دين الاسلام قال الله تعالى (ان الدين عند الله الاسلام) ويؤيده أن الكافر ملة واحدة فاذا انتقل الكافر من ملة كفرية الى أخرى مثلها لم يخرج عن دين الكفر ويؤيده أيضا قوله تعالى (ومن يمتنع غير الاسلام ديننا فلن يقبل منه) ☆ وقد ورد في بعض طرق الحديث ما يدل على ذلك فاخرج الطبراني من وجه آخر عن ابن عباس رفعه «من خالف دينه دين الاسلام فاضربوا عنقه» واستدل بالحديث المذكور في الباب على أنه يقتل الزنديق من غير استتابة وتعقب بأنه وقع في بعض طرق الحديث أن أمير المؤمنين عليا رضي الله عنه استتابهم كما في الفتح من طريق عبد الله بن شريك العامري عن أبيه قال قيل لعلي ان هنا قوما على باب المسجد يزعمون انك ربهـم فدعاهم فقال لهم ويلكم ماتقولون قالوا أنت ربنا وخالقنا ورازقنا قال ويلكم إنما أنا عبد منكم آكل الطعام كما تأكلون وأشرب كما تشربون ان أطعت الله اثنائي ان شاء وان عصيته خشيت أن يعذبني فاتقوا الله وارجموا فأبوا فلما كان الغد غدوا عليه فجاء قنبر فقال قدوالله رجموا يقولون ذلك الكلام فقال أدخلهم فقالوا كذلك فلما كان الثالث قال لئن قلم ذلك لأقتلنكم بأخبث قتلة فأبوا إلا ذلك فأمر على

ان يخذلهم أخذود بين باب المسجد والقصر وأمر بالخطب أن يطرح في الاخدود
ويضرم بالنار ثم قال لهم انى طارحكم فيها أو ترجعوا فأبوا أن يرجعوا فقذف
هم حتى اذا احترقوا قال *

انی اذا رأیت امر منکرا * أوقدت ناری ودعوت قنبرا

قال الحافظ ان اسناد هذا صحيح وزعم أبو مظفر الاسفرايني في الملل والنحل أن الذين أحرقهم على رضي الله عنه طائفة من الروافض ادعوا فيه الالهية وهم السبئية وكان كبيرهم عبد الله بن سبا يهوديا ثم أظهر الاسلام وابتدع هذه المقالة وأما ما رواه ابن أبي شيبة أنهم اناس كانوا يعبدون الاصنام في السمر فسنده منقطع فان ثبت حمل على قصة أخرى وقد ذهب الشافعي الى أنه يستتاب الزنديق كما يستتاب غيره . وعن أحمد وأبي حنيفة روايتان احدهما لا يستتاب والاخرى ان تكرر منه لم تقبل توبته وهو قول الليث واسحق . وحكى عن أبي اسحق المروزي من أئمة الشافعية قال الحافظ ولا يثبت عنه بل قيل أنه تحريف من اسحق بن راهويه والاول هو المشهور عن المالكية . وحكى عن مالك أنه ان جاء تائباً قبل والا فلا وبه قال أبو يوسف واختاره أبو اسحق الاسفرايني وأبو منصور البغدادى وعن جماعة من الشافعية ان كان داعية لم يقبل والا قبل وحكى في البحر عن العترة وأبي حنيفة والشافعي ومحمد أنها تقبل توبة الزنديق لعموم ان ينتهوا . وعن مالك وأبي يوسف والجمهور لا تقبل اذ يعرف منهم التظاهر بتيقن بخلاف ما ينطقون به قال المهدي فيرفع الخلاف حينئذ فيرجع الى القرائن لكن الاقرب العمل بالظاهر وان التبس الباطن لقوله صلى الله عليه وآله وسلم لمن يستأذنه في قتل منافق «أليس يشهد أن لا اله الا الله» الخبر ونحوه اه . قال في الفتح واستدل من منع من قبول توبة الزنديق بقوله تعالى (الا الذين تابوا وأصلحو) فقال الزنديق لا يطلع على اصلاحه لان الفساد انما آتى مما أسره فاذا أطلع عليه وأظهر الاقلاع عنه لم يرد على ما كان عليه ولقوله تعالى (ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم) وأجيب بأن المراد من مات منهم علي ذلك كما فسره ابن عباس أخرجه عنه ابن أبي حاتم وغيره . واستدل لمن قال بالقبول بقوله تعالى (اتخذوا ايمانهم جنة) فدل على ان اظهار الايمان يحصن من القتل قال الحافظ وكلهم أجمعوا على أن أحكام الدنيا

على الظاهر والله يتولى السرائر وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لاسامة « هلا شقة من قلبه » وقال للذى ساره في قتل رجل « أليس يصلي قال نعم قال او املك الذين نهيت عن قتلهم » وقال صلى الله عليه وآله وسلم لخالد لما استأذنه في قتل الذي انكر القسمة « انى لم أؤمر بأن أنقب عن قلوب الناس » وهذه الاحاديث في الصحيح والاحاديث في هذا الباب كثيرة . قوله « ثم أتبعه » بهزمة ثم مثناة ساكنة . قوله « معاذ بن جبل » بالنصب أي بعنه بعده ظاهره أنه ألحقه به بعد أن توجه ووقع في بعض النسخ وأتبعه بهزمة وصل وتشديد المثناة ومعاذ بالرفع . قوله « فلما قدم عليه » في البخارى في كتاب المغازى ان كلا منهما كان على عمل مستقل وان كلا منهما كان اذا سار في أرضه بقرب من صاحبه أحدث به عهدا وفي أخرى له فجلا يزاوران . قوله « وسادة » هي ما تجعل تحت رأس النائم كذا قال النووى قال وكان من عادتهم أن من أرادوا اكرامه وضعوا الوسادة تحته مبالغة في اكرامه . قوله « واذا رجل عنده » الخ هي جملة حالية بين الامر والجواب قال الحافظ ولم أقف على اسمه . قوله « قضاء الله » خبر مبتدأ محذوف ويجوز النصب . قوله « ف ضرب عنقه » في رواية للطبرانى فأتى بمحطب فألهب فيه النار فكشفه وطرحه فيها ويمكن الجمع بأنه ضرب عنقه ثم ألغاه في النار قوله « هل من مغربة خير » بضم الميم وسكون الغين المعجمة وكسر الراء وفتحها مع الاضافة فيهما معناه هل من خير جديد من بلاد بعيدة قال الرافعى شيوخ الموطأ فتحوا الغين وكسروا الراء وشددوها . قوله « هلا حبستموه » الخ وكذلك قوله في الحديث الاول فدعاه عشرين ليلة الخ استدلل بذلك من أوجب الاستنابة للمرتد قبل قتله وقد قدمنا في أول الباب ما في ذلك من الادله قال ابن بطال اختلفوا في استنابة المرتد فقليل يستناب فان تاب والا قتل وهو قول الجمهور وقيل يجب قتله في الحال واليه ذهب الحسن وطاوس وبه قال أهل الظاهر ونقله ابن المنذر عن معاذ وعبيد بن عمير وعليه يدل تصرف البخارى فانه استظهر بالآيات التى لا ذكر فيها للاستنابة والتى فيها أن التوبة لا تنفع وبعموم قوله « من بدل دينه فاقتلوه » وبقصه معاذ المذكورة ولم يذكر غير ذلك . قال الطحاوى ذهب هؤلاء الى أن حكم من ارتد عن الاسلام حكم الحربى الذى بانفته الدعوة فانه

يقاتل من قبل أن يدعى قالوا وإنما تشرع الاستنابة لمن خرج عن الإسلام
لا عن بصيرة فأما من خرج عن بصيرة فلا ثم نقل عن أبي يوسف موافقتهم
لكن ان جاء مبادراً بالتوبة خلى سبيله ووكل أمره إلى الله . وعن ابن عباس ان
كان أصله مسلماً لم يستتب والا استتب واستدل ابن القصار لقول الجمهور
بالاجماع يعني السكوني لأن عمر كتب في أمر المرتد هلا حبستموه ثلاثة أيام ثم
ذكر الاثر المذكور في الباب ثم قال ولم ينكر ذلك أحد من الصحابة كأنهم
فهموا من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من بدل دينه فاقتلوه أي ان لم يرجع وقد
قال تعالى (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم) . واختلف
القائلون بالاستنابة هل يكتفى بالمرة أم لا بد من ثلاث وهل الثلاث في مجلس
أو في يوم أو في ثلاثة أيام ونقل ابن بطال عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه
أنه يستتاب شهراً وعن النخعي يستتاب أبدا *

باب ما يصير به الكافر مسلماً

١ عن ابن مسعود قال « ان الله عز وجل ابتعث نبيه لإدخال رجل
الجنة فدخل الكنيسة فاذا يهود واذا يهودى يقرأ عليهم التوراة فلما أتوا على
صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمسكوا وفي ناحيتها رجل مريض فقال
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما لكم أمسكتكم فقال المريض انهم أتوا على صفة
نبي فأمسكوا ثم جاء المريض يحبو حتى أخذ التوراة فقرأ حتى أتى على صفة
النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأتمه فقال هذه صفتك وصفة أمتك أشهد أن
لا اله الا الله وانك رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه لوا
أخاكم « رواه أحمد * ٢ وعن أبي صخر العقيلي قال « حدثني رجل من الاعراب
قال جلبت جلوبة الى المدينة في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما
فرغت من بيعتي قلت لائقين هذا الرجل ولا سمعن منه قال فلتقاني بين أبي
بكر وعمر يمشون فتبعتهما في اقفاهم حتى أتوا علي رجل من اليهود فاشرا التوراة
يقرؤها يعزى بها نفسه علي ابن له في الموت كاحسن الفتيان وأجمله فقال رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم أنشدك بالذي أنزل التوراة هل تجد في كتابك هذا صفتي ومخرجي فقال برأسه هكذا أى لا فقال ابنه أى والله الذى أنزل التوراة انا لنجد في كتابنا صفتك ومخرجك أشهد أن لا اله الا الله وانك رسول الله فقال أقيموا اليهودى عن أخيك ثم ولى دفنه وجنته والصلاة عليه » رواه أحمد *
 ٣ وعن أنس « أن يهوديا قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أشهد أنك رسول الله ثم مات فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلوا علي صاحبكم » رواه أحمد في رواية مهنا محتجا به *
 ٤ وعن ابن عمر قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فعملوا يقولون صبأنا صبأنا فجعل خالد يقتل ويأسر ودفع الى كل رجل منا أسيره حتي اذا أصبح أمر خالد أن يقتل كل رجل منا أسيره فقلت والله لا أقتل أسيرى ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال اللهم انى أبرأ اليك مما صنع خالد مرتين » رواه أحمد والبخاري وهو دليل على أن الكناية مع النية كهرج لفظ الاسلام *
 *
 حديث ابن مسعود أخرجه أيضا الطبرانى قال في مجمع الزوائد في اسناده عطاء بن السائب وقد اختلط . وحديث أبي صخر العقيلي قال في مجمع الزوائد أبو صخر لم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح . وقال ابن حجر في المنفعة قلت اسمه عبد الله بن قدامة وهو مختلف في صحبته وحزم البخاري ومسلم وابن حبان وغيرهم بأن له صحبة ثم ذكر ابن حجر في المنفعة الاضطراب في اسناده . وحديث أنس قال في مجمع الزوائد أخرجه أبو يعلى باسناد رجاله رجال الصحيح والاحاديث المذكورة في الباب بعضها يشهد لبعض وقد ورد في معناها أحاديث . منها ما أخرجه في الموطأ عن رجل من الانصار « أنه جاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بجارية له فقال يا رسول الله على رقبة مؤمنة أفأعتق هذه فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتشهدين أن لا اله الا الله قالت نعم قال أتشهدين أن محمداً رسول الله قالت نعم قال أتؤمنين بالبعث بعد الموت قالت نعم قال اعتقها » وأخرج أبو داود والنسائي من حديث الشريد

ابن سويد الثقفي «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لجارية من ربهك قالت
الله قال فمن أنا قالت رسول الله قال اعتقها فإنها مؤمنة» وأخرج مسلم ومالك في
الموطأ وأبو داود والنسائي من حديث معاوية بن الحكم السلمي «أن النبي صلى
الله عليه وآله وسلم قال لجارية أراد معاوية بن الحكم أن يعتقها عن كفارة
أبى الله فقالت في السماء فقال من أنا قالت أنت رسول الله فقال اعتقها» وأخرج
نحوه أبو داود من حديث أبي هريرة ومثل ذلك أحاديث «أمرت أن أقاتل
الناس حتي يقولوا لا اله الا الله» كما في الامهات عن جماعة من الصحابة .
قوله «أبتعت الله نبيه» أي بعته الله من بيته ليحصل بذلك ادخال رجل الجنة
وهو الرجل المريض في الكنيسة فان دخوله صلى الله عليه وآله وسلم اليها كان
سبب اسلامه الذي صار سبباً في دخوله الجنة . قوله «لوا أخاكم فيه» الامر
لمن كان من المسلمين في حضرته صلى الله عليه وآله وسلم بأن يلوا أمر ذلك الرجل
المريض لانه قد صار بسبب نكلمته بالشهادتين أخاً لهم . قوله «وجنته» الجن
بالجيم ونونين القبر ذكره في النهاية . قوله «صبأنا صبأنا» أي دخلنا في دين
الصابئة وكان أهل الجاهلية يسمون من أسلم صابئاً وكأنهم قالوا أسلمنا أسلمنا
والصابئة في الاصل الخارج من دين الى دين قال في القاموس صبأ كمنع وكرم
صبأ وصبواً خرج من دين الى دين اه . قوله «مما صنع خالد» تبرأ صلى
الله عليه وآله وسلم من صنع خالد ولم يتبرأ منه وهكذا ينبغي أن يقال لمن فعل
ما يخالف الشرع ولا سيما اذا كان خطأ وقد استدل المصنف باحاديث الباب
على أنه يصير الكافر مسلماً بالنكلم بالشهادتين ولو كان ذلك على طريق الكناية
بدون تصريح كما وقع في الحديث الآخر . وقد وردت أحاديث صحيحة قاضية
بأن الاسلام مجموع خصال . أحدها التلفظ بالشهادتين منها حديث ابن عمر عند
مسلم وأبي داود والترمذي والنسائي قال حدثني عمر بن الخطاب قال «بينما نحن
جلوس عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم اذ طلع عليه رجل
شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر» وفيه فقال «يا محمد اخبرني عن الاسلام
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن
محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان

استطعت اليه سبيلا » ومنها ما أخرجه الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وفيه « أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الإسلام أن تعبد الله لا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة وتصوم رمضان » ومنها ما أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان » ومنها ما أخرجه الشيخان ومالك في الموطأ وأبو داود والنسائي من حديث طلحة ابن عبد الله أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل فسأله عن الإسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خمس صلوات في اليوم واليلة وصيام رمضان » وذكر له الزكاة . وأخرج النسائي عن بهز بن حكيم « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن آيات الإسلام فقال أن تقول أسلمت وجهي وتخليت وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة » وأخرج النسائي عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمؤمن من أمانه الناس على دمائهم وأموالهم » وأخرج الشيخان وأبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده » وأخرج مسلم من حديث جابر والبخاري ومسلم والترمذي والنسائي من حديث أبي موسى نحو ذلك . وأخرج الشيخان من حديث عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم وأبناؤهم » وأخرج البخاري والترمذي وأبو داود والنسائي من حديث انس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله واستقبلوا قبلتنا وأكلوا ذبيحتنا وصلوا صلاتنا حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بجهنم » ولفظ البخاري « من شهد أن لا إله إلا الله واستقبل قبلتنا وصلى صلاتنا أو كل ذبيحتنا فهو المسلم له ما للمسلم وعليه ما على المسلم » فهذه الأحاديث ونحوها تدل على أن الرجل لا يكون مسلما إلا إذا فعل جميع الأمور المذكورة

فيها . والاحاديث الاولى تدل على أن الانسان يصير مسلماً بمجرد النطق بالشهادتين . قال الحافظ في الفتح عند الكلام على حديث « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله » في باب قتل من أبي من قبول الفرائض من كتاب استنباط المرتدين والمعاندين ما لفظه وفيه منع قتل من قال لا اله الا الله ولو لم يزد عليها وهو كذلك لكن هل يصير بمجرد ذلك مسلماً الراجح لا بل يجب الكف عن قتله حتى يختبر فان شهد بالرسالة والتزم أحكام الاسلام حكمه باسلامه والى ذلك الإشارة بالاستثناء بقوله لا يحق الاسلام . قال البغوي الكافر اذا كان وثنياً أو ثنويا لا يقر بالوحدانية فاذا قال لا اله الا الله حكمه باسلامه ثم يجبر على قبول جميع الاحكام ويبرأ من كل دين خالف الاسلام وأما من كان مقراً بالوحدانية منكرًا للنبوته فانه لا يحكم باسلامه حتى يقول محمد رسول الله فان كان يعتقد ان الرسالة الحمديّة الى العرب خاصة فلا بد أن يقول الى جميع الخلق فان كان كفره ببحود واجب أو استباحة محرم فيحتاج الى ان يرجع عن اعتقاده . قال الحافظ ومقتضى قوله يجبر أنه اذا لم يلتزم يجزى عليه حكم المرتد وبه صرح القفال واستدل بحديث الباب وادعى انه لم يرد في خبر من الاخبار امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله وهي غفلة عظيمة فان ذلك ثابت في الصحيحين في كتاب الايمان منهما كما قدمنا الإشارة إلى ذلك انتهى *

باب صحة الاسلام مع الشرط الفاسد

١ عن نصر بن عاصم الليثي عن رجل منهم « أنه أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأسلم على أن يصلي صلاتين فقبل منه » رواه أحمد * وفي لفظ آخر له « على أن لا يصلي الصلاة فقبل منه » * ٢ وعن وهب قال « سألت جابر عن شأن تقيف اذا بايعت فقال اشترطت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن لا صدقة عليها ولا جهاد وأنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك يقول سيصدقون ويجاهدون » رواه أبو داود * ٣ وعن أنس « ان رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم قال لرجل أسلم قال أجدني كارها قال أسلم وان كنت كارها «
رواه أحمد *

هذه الأحاديث فيها دليل على أنه يجوز مبايعة الكافر وقبول الاسلام منه
وان شرط شرط باطلا وانه يصح اسلام من كان كارها . وقد سكت أبو داود
والمنذري عن حديث وهب المذکور وهو وهب بن منبه واسناده لا بأس به
وأخرج أبو داود أيضا من حديث الحسن البصري عن عثمان بن أبي العاص ان
وقد ثقيف لما قدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنزلهم المسجد ليكون أرق
لقلوبهم فاشترطوا عليه أن لا يحشروا ولا يعشروا ولا يجبوا فقال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم لكم أن لا تحشروا ولا تعشروا ولا خير في دين ليس فيه
ركوع . قال المنذري قد قيل ان الحسن البصري لم يسمع من عثمان بن أبي العاص
والمراد بالحشر جمعهم الى الجهاد والنفير اليه وبقوله يعشروا أخذ العشور من أموالهم
صدقة وبقوله ولا يجبوا بفتح الجيم وضم الباء الموحدة المشددة وأصل التجبية
أن يقوم الانسان مقام الراكع وأردوا أنهم لا يصلون . قال الخطابي ويشبه أن يكون
انما سمح لهم بالجهاد والصدقة لانهما لم يكونا بعد واجبتين في العاجل لان الصدقة
انما تجب بانقطاع الحول والجهاد انما يجب بحضوره وأما الصلاة فهي راتبة فلم يجز
أن يشترطوا تركها انتهى ويعكر على ذلك حديث نصر بن عاصم المذکور في الباب
فان فيه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل من الرجل أن يصلي صلاتين
فقط أو صلاة واحدة على اختلاف الروايتين ويبقى الاشكال في قوله في الحديث الذي
ذكرناه «لا خير في دين ليس فيه ركوع» فان ظاهره يدل على انه لا خير في اسلام
من أسلم بشرط أن لا يصلي ويمكن أن يقال ان نفى الخيرية لا يستلزم عدم جواز قبول
من أسلم بشرط أن لا يصلي وعدم قبوله صلى الله عليه وآله وسلم لذلك الشرط من ثقيف
لا يستلزم عدم جواز القبول مطلقا *



باب تبع الطفل لأبويه في الكفر ولمن أسلم منهما في

الاسلام وصحة اسلام المميز


١ عن أبي هريرة «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة جماعاً هل تحسبون فيها من جدعاء ثم يقول أبو هريرة فطرة الله التي فطر الناس عليها» الآية متفق عليه * وفي رواية متفق عليها أيضاً قالوا «يا رسول الله أفرأيت من يموت منهم وهو صغير قال الله أعلم بما كانوا عاملين» * ٢ وعن ابن مسعود «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما أراد قتل عقبة ابن أبي معيط قال من للصبيّة قال النار» رواه أبو داود والدارقطني في الأفراد وقال فيه «النار لهم ولا بيهم» ٣ وعن أنس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما من الناس مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم» رواه البخاري وأحمد وقال فيه «ما من رجل مسلم» وهو عام فيما إذا كانوا من مسلمة أو كافرة قال البخاري فكان ابن عباس مع أنه من المستضعفين ولم يكن مع أبيه على دين قومه *

حديث ابن مسعود سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده ثقات الا علي بن حسين الرقي وهو صدوق كما قال في التقريب وأخرج نحوه البيهقي من طريق محمد بن يحيى بن سهل بن أبي خيثمة عن أبيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما أقبل بالأسارى فكان يعرق الظبية أمر عاصم بن ثابت فضرب عنق عقبة بن أبي معيط صبراً فقال من للصبيّة يا محمد قل النار لهم ولا بيهم : قوله «على الفطرة» للفطرة معان منها الخلقة ومنها الدين قال في القاموس والفطرة صدقة الفطر والخلقة التي خاق عليها المولود في رحم أمه والدين انتهى . والمناسب ههنا هو المعنى الآخر أعني الدين أي كل مولود يولد على الدين الحق فإذا لزم غيره فذلك لاجل ما تعرض له بعد الولادة من التغيرات من جهة أبويه أو سائر من

يريه. قوله «جمعا» بفتح الجيم وسكون الميم بعدها عين مهملة قال في القاموس والجمعا الناقصة المهزولة ومن البهائم التي لم يذهب من بدنها شيء انتهى. والمراد ههنا المعنى الآخر لقوله هل تحسون فيها من جدعاء والجدة قطع الانف أو الاذن أو اليد أو الشفة كما في القاموس قال والجدة محرقة ما بقي بعد القطع انتهى. والمعنى ان البهائم كما أنها تولد سليمة من الجدع كاملة الحلقة وإنما يحدث لها نقصان الحلقة بعد الولادة بالجدع ونحوه كذلك أولاد الكفار يولدون علي الدين الحق الكامل وما يمرض لهم من التلبس بالاديان المخالفة له فإنما هو حادث له بعد الولادة بسبب الابوين ومن يقوم مقامهما. وحديث أبي هريرة فيه دليل على أن أولاد الكفار يحكم لهم عند الولادة بالاسلام وانه اذا وجد العبي في دار الاسلام دون أبويه كان مسلما لانه إنما صار يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا بسبب أبويه فاذا عدما فهو باق علي ما ولد عليه وهو الاسلام: قوله «الله أعلم بما كانوا عاملين» فيه دليل علي أن أحكام أولاد الكفار عند الله اذا ماتوا صغارا غير متعينة بل منوطة بعمله الذي كان يعمل له لو عاش. وفي حديث ابن مسعود المذكور دليل على أنهم من أهل النار لقوله فيه النار لهم ولا يبيهم ويشكل ذلك علي مذهب العدلية لعدم وقوع موجب التعذيب منهم **(والحاصل)** ان مسألة أطفال الكفار باعتبار امر الآخرة من المعارك الشديدة لاختلاف الاحاديث فيها ولها ذيول مطولة لا يتسع لها المقام. وفي الوقف عن الجزم باحد الأمرين سلامة من الوقوع في مضيق لم تدع اليه حاجة ولا الجأت اليه ضرورة وأما باعتبار أحكام الدنيا فقد ثبت في صحيح البخاري في باب أهل الدار من كتاب الجهاد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن أولاد المشركين هل يقتلون مع آبائهم فقال هم منهم. قال في الفتح أي في الحكم في تلك الحالة وليس المراد أباحت قتلهم بطريق القصد اليهم بل المراد اذا لم يمكن الوصول الي الآباء الا بوطء الذرية فاذا أصيبوا لاختلاطهم بهم جاز قتلهم انتهى. وأخرج أبو داود ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما بعث الى ابن أبي الحقيق نهى عن قتل النساء والصبيان ويحمل هذا علي أنه لا يجوز قتلهم بطريق القصد. وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر قال لما دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة أتى بامرأة مقتولة فقال ما كانت هذه تقا تل ونهى عن قتل النساء

والصبيان . وأخرج نحوه أبو داود في المراسيل من حديث عكرمة وقد ذهب مالك والاوزاعي الي أنه لا يجوز قتل النساء والصبيان بحال حتى لو تترس أهل الحرب بالنساء والصبيان لم يجز رميهم ولا تحريقهم . وذهب الشافعي والكوفيون وغيرهم الى أن الجمع بما تقدم وقالوا اذا قاتلت المرأة جاز قتلها ويؤيد ذلك ما أخرجه أبو داود والنسائي وأبو حبان من حديث رباح بن الربيع التميمي قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة فرأى الناس مجتمعين فرأى امرأة مقتولة فقال ما كانت هذه لتقاتل فان مفهومه أنها لو قاتلت لقتلت وقد نقل ابن بطال وغيره الاتفاق على منع القصد الى قتل النساء والولدان وأما حديث أنس المذكور في الباب فمحله كتاب الجنازات وإنما ذكره المصنف هنا للاستدلال به على أن الولد يكون مسلماً باسلام أحد أبويه لما في قوله «ما من الناس مسلم يموت له ثلاثة من الولد» فانه يقتضى أن من كان له ذلك المقدار من الأولاد دخل الجنة وان كانوا من امرأة غير مسلمة ونفعهم لا يبيهم في ذلك الامر انما يصح بعد الحكم باسلامهم لاجل اسلام أبيهم *

٤ وعن جابر قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل مولود يولد على الفطرة حتى يعرب عنه اسانه فاذا أعرب عنه لسانه فلما شاكرا وأما كفورا» رواه أحمد * ٥ وقد صح عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه عرض الاسلام على ابن صياد صغيرا فروى ابن عمر «ان عمر بن الخطاب انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في رهط من اصحابه قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الصبيان عند أطم بني مغالة وقد قارب ابن صياد يومئذ الحلم فلم يشعر حي ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ظهره بيده ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لابن صياد أتشهد اني رسول الله فنظر اليه ابن صياد فقال أشهد انك رسول الاميين فقال ابن صياد لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتشهد اني رسول الله فرفصه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال آمنت بالله وبرسوله» وذكر الحديث متفق عليه * ٦ وعن عروة قال «أسلم على وهو ابن ثمان سنين» أخرجه البخاري في تاريخه. وأخرج أيضا عن جعفر بن محمد عن أبيه قال قتل على رضي الله عنه وهو ابن ثمان وخمسين سنة قلت وهذا يبين اسلامه صغيرا لانه أسلم في أوائل

المحدث * ٧ وروي عن ابن عباس قال « كان علي رضي الله عنه أول من أسلم من الناس بعد خديجة » رواه أحمد . وفي لفظ « أول من صلى علي رضي الله عنه » رواه الترمذي * ٨ وعن عمرو بن مرة عن أبي حمزة عن رجل من الانصار قال « سمعت زيد بن أرقم يقول أول من أسلم علي رضي الله عنه قال عمرو بن مرة فذكرت ذلك لابراهيم النخعي قال أول من أسلم أبو بكر الصديق » رواه أحمد والترمذي وصححه . وقد صح أن من مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم الي وفاته نحو ثلاث وعشرين سنة وأن علياً رضي الله عنه عاش بعده نحو ثلاثين سنة فيكون قد عمر بعد اسلامه فوق الخمسين وقد مات ولم يبلغ الستين فعلم انه أسلم صغيراً * 

حديث جابر أصله في الصحيحين . وحديث ابن عمر الذي ذكره المصنف في شأن ابن صياد لم يذكر من أخرجه ولم تجر له عادة بذلك وهو في الصحيحين وسنن أبي داود والترمذي والموطأ . وفي بعض النسخ قال متفق عليه « ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ماذا ترى قال يا أبا بكر صادق وكاذب فقال صلى الله عليه وآله وسلم خلط عليك الأمر ثم قال له صلى الله عليه وآله وسلم انني قد خبأت لك خبيثاً فقال ابن صياد هو الدخ فقال صلى الله عليه وآله وسلم أخسأ فلن تعدو قدرك فقال عمر ذرني يا رسول الله أضرب عنقه فقال صلى الله عليه وآله وسلم ان يكن هو فلن تسلط عليه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله » زاد الترمذي بعد قوله « خبأت لك خبيثاً » خبأ له يوم تأتي السماء بدخان مبين » وحديث عروة مرسل وكذلك حديث جعفر بن محمد عن أبيه . وحديث ابن عباس قال الترمذي بعد أخرجه هذا حديث غريب من هذا الوجه لا نعرفه من حديث شعبة عن أبي بلج الأيمن حديث محمد بن حميد وأبو بلج اسمه يحيى بن أبي سليم . وقال بعض أهل العلم أول من أسلم من الرجال أبو بكر وأسلم علي وهو غلام ابن ثمان سنين وأول من أسلم من النساء خديجة انتهى : وحديث زيد بن أرقم قال الترمذي بعد أخرجه هذا حديث حسن صحيح انتهى . وفي اسناده ذلك الرجل الجاهل ولم يقع التصريح بأنه من الصحابة حتى تغتفر جهالته كما قررنا ذلك غير

مرة بل روايته بواسطه تدل علي انه ليس من الصحابة فلا يكون حديثه
حينئذ صحيحا ولا حسنا . وأما قول ابراهيم النخعي فهو مرسل فلا يصلح لمعارضه ما رواه
زيد بن أرقم وابن عباس . وقد أخرج الترمذى أيضا عن أنس بن مالك قال بعث
النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم الاثنين وصلى على رضى الله عنه يوم الثلاثاء
قال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث مسلم الا عور ومسلم
الا عور ليس عندهم بذلك القوي . وقد روى هذا عن مسلم عن حية عن علي بنحو
هذا اه والاولي الجمع بين ما ورد مما يقتضى أن عليا أول الناس اسلاما وان أبا
بكر أولهم اسلاما بأن يقال على كان أول من أسلم من الصبيان وأبو بكر أول من
أسلم من الرجال وخديجة أول من أسلم من النساء . قوله « حتى يعرب عنه
لسانه » فيه دليل على أنه لا يحكم للصبى ما دام غير مميز الا بدين الاسلام فاذا
أعرب عنه لسانه بعد تمييزه حكم عليه بالملة التي يختارها . قوله « قبل ابن صياد »
بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهته . وابن صياد اسمه صاف وأصله من اليهود
وقد اختلف الناس في أمر ابن صياد اختلافا شديدا وأشكل أمره حتى قيل فيه
كل قول . وظاهر الحديث المذكور أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان مترددا
في كونه هو الدجال أم لا وما يدل على أنه هو الدجال ما أخرجه الشيخان
وأبو داود عن محمد بن المنكدر قال كان جابر بن عبد الله يحلف بالله أن ابن
صياد الدجال فقلت اتحلف بالله فقال انى سمعت عمر بن الخطاب يحلف على
ذلك عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا ينكره وقد أجيب عن التردد منه
صلى الله عليه وآله وسلم بجوابين الاول أنه تردد صلى الله عليه وآله وسلم
قبل أن يعلمه الله بأنه هو الدجال فلما أعلمه لم ينكر على عمر حلفه والثانى أن
العرب قد تخرج الكلام مخرج الشك وان لم يكن فى الخبر شك . وما يدل على
أنه هو الدجال ما أخرجه عبد الرزاق باسناد صحيح عن ابن عمر قال « لقيت
ابن صياد يوما ومعه رجل من اليهود فاذا عينه قد طفت وهي خارجة مثل عين
الحمار فلما رأيته قلت انشدك الله يا ابن صياد متى طفت عينك قال لا أدري
والرحمن قلت كذبت وهى فى رأسك قال فمسحها ونخر ثلاثا فزعم اليهودى انى
ضربت يدي صدره وقلت اخسأ فلم تعد قدرك فذكرت ذلك لحفصة فقالت

حفصة اجتنب هذا الرجل فانا نتحدث أن الدجال يخرج عند غضبة يغضبها» وأخرج مسلم هذا الحديث بمعناه من وجه آخر عن ابن عمر ولفظه «لقيته مرتين فذكر الاولى ثم قال ثم لقيته لقيمة أخرى وقد نفرت عينه فقلت متى فملت عينك ما أرى فقال لا أدري فقلت لا تدري وهي في رأسك قال ان شاء الله فعلها في عصاك هذه ونخر كاشد نخير حمار سمعت فزعم اصحابي اني ضربته بهما كانت معي حتى تكسرت وأنا والله ما شعرت قال وجاء حتى دخل علي حفصة فحدثها فقالت ما تريد اليه ألم تسمع انه قد قال صلى الله عليه وآله وسلم أول ما يبغته على الناس غضب بغضبه» ثم قال ابن بطال فان قيل هذا أيضا يدل على التردد في أمره فالجواب أنه قد وقع الشك في أنه الدجال الذي يقتله عيسى بن مريم ولم يقع الشك في أنه أحد الدجالين الكذابين الذين انذر بهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله «ان بين يدي الساعة دجالين كذابين» وهو في الصحيحين وتعقبه الحافظ بأن الظاهر أن حفصة وابن عمر أرادا الدجال الأكبر واللام في القصة الواردة عنهما للعهد لا للجنس وكذلك حلف عمر وجابر السابق علي أن ابن الصياد هو الدجال. وقد أخرج أبو داود بسند صحيح أن ابن عمر كان يقول والله لا أشك أن المسيح الدجال هو ابن صياد. وأخرج مسلم عن أبي سعيد قال صحبني ابن صياد الى مكة فقال ماذا لقيت من الناس يزعمون أنني الدجال الست سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول انه لا يولد له قلت بلى قال فانه قد ولد لي قال أو لست سمعته يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلى قال فقد ولدت بالمدينة وأنا أريد مكة وأخرج مسلم أيضا عن أبي سعيد أنه قال له ابن صياد هذا عذرت الناس مالي وأنتم يا أصحاب رسول الله ألم يقل نبي الله أن الدجال يهودي وقد أسلمت فذكر نحو الاول. وفي مسلم أيضا عن أبي سعيد أنه قال له ابن صياد لقد هممت أن آخذ حبلا فأعلقه بشجرة ثم اختلق به مما يقول الناس يا أبا سعيد من خفي عليه حديث رسول الله ما خفي عليكم يا معشر الانصار ثم ذكر نحو ما تقدم وزاد قال أبو سعيد حتى كدت أعذره. وفي آخر كل من الطرق أنه قال اني لاعرفه وأعرف مولده وابن هو الآن قال أبو سعيد فقلت له بما لك سائر اليوم وأجاب البيهقي بأن سكوت

النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي حلف عمر يحتمل أن يكون النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان متوقفا في أمره ثم جاءه التثبت من الله تعالى بأنه غيره على ما تقتضيه قصة تميم الداري وبه تمسك من جزم بأن الدجال غير ابن صياد وطريقه أصح وتكون الصفة التي في ابن صياد وافقت ما في الدجال وقد أخرج قصة تميم مسلم من حديث فاطمة بنت قيس قال البيهقي وفيها أن الدجال الاكبر الذي يخرج في آخر الزمان غير ابن صياد وكان ابن صياد أحد الدجالين الكذابين الذين أخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بخروجهم وقد خرج أكثرهم وكان الذين يحزمون بأن ابن صياد هو الدجال لم يسمعوا قصة تميم وقد خطب بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكر أن تيمما أخبره أنه لقي هو وجماعة معه في دير في جزيرة لعب بهم الموج شهرا حتى وصلوا إليها رجلا كاعظم أنسان رآه قط خلقا وأشدّه وثاقا مجموعة يداه إلى عنقه بالحديد فقالوا له ويلك ما أنت فذكر الحديث وفيه أنه سأله عن نبي الاميين هل بعث وأنه قال إن تطيعوه فهو خير لكم وفيه أنه قال اني مخبركم عني انا المسيح الدجال واني أوشك أن يؤذن لي في الخروج فاخرج فاسير في الارض قلا ادع قرية الا هبطتها في أربعين ليلة غير مكة وطيبة. وفي بعض طرقه أنه شيخ قال الحافظ وسندها صحيح . وهذا الحديث ينافي ما استدلل به على ان ابن صياد هو الدجال ولا يمكن الجمع أصلا اذ لا يلتزم أن يكون من كان في الحياة النبوية شبه المحتلم ويجمع به النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويسأله أن يكون شيخا في آخرها مسجونا في جزيرة من جزائر البحر موثوقا بالحديد يستفهم عن خبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل خرج أم لا فينبغي أن يحمل حلف عمر وجابر على أنه وقع قبل علمهما بقصة تميم قال ابن دقيق العيد في أوائل شرح الامام ما يخصه اذا أخبر شخص بحضرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن أمر ليس فيه حكم شرعي فهل يكون سكوته صلى الله عليه وآله وسلم دليلا على مطابقة ما في الواقع كما وقع لعمر في حلفه علي ابن صياد أنه الدجال كما فهمه جابر حتي صار يحلف عليه ويستند الي حلف عمر او لا يدل فيه نظر قال والاقرب عندي أنه لا يدل لان ما أخذ المسألة ومناطها هو العصمة من التقرير على باطل وذلك يتوقف على تحقق البطلان ولا يكفي فيه عدم تحقق الصحة قال الخطابي اختلف السلف في أمر ابن

صياد بعد كبره فروى أنه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة وأنهم لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا وجهه حتى يراه الناس وقيل لهم اشهدوا . وقال النووي قال العلماء قصة ابن صياد مشكلة وأمره مشتبّه ولكن لاشك انه دجال من الدجاجة والظاهر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يوح اليه في أمره بشيء وإنما أوحى اليه بصفات الدجال وكان في ابن صياد قرائن محتملة فلذلك كان صلى الله عليه وآله وسلم لا يقطع في أمره بشيء انتهى . وقد أخرج أبو نعيم الاصبهاني في تاريخ اصبهان ما يؤيد كون ابن صياد هو الدجال عن حسان بن عبد الرحمن عن أبيه قال لما افتتحنا اصبهان كان بين عسكرنا وبين اليهود فرسخ فكنا نأتيها فنمتار منها فأتينا يوما فإذا اليهود يزفنون فسألت صديقا لي منهم فقال هذا ملكنا الذي نستفتح به العرب فدخلت فبت على سطح فصليت الغداة فلما طلعت الشمس اذ الوهج من قبل العسكر فنظرت فإذا هو ابن صياد فدخل المدينة فلم يعد حتى الساعة . قال الحافظ في الفتح بعد أن ساق هذه القصة وعبد الرحمن بن حسان ما عرفته والباقون ثقات وقد أخرج أبو داود بسند صحيح عن جابر قال فقدنا ابن صياد يوم الحرة وفتح اصبهان كان في خلافة عمر كما أخرجه أبو نعيم في تاريخها وقد أخرج الطبراني في الاوسط من حديث فاطمة بنت قيس مرفوعا ان الدجال يخرج من اصبهان وأخرجه أيضا من حديث عمران بن حصين وأخرجه أيضا بسند صحيح كما قال الحافظ من حديث أنس لكن عنده من يهودية اصبهان قال أبو نعيم وإنما سميت يهودية اصبهان لأنها كانت تختص بسكنى اليهود قال الحافظ في الفتح وأقرب ما يجمع بين ما تضمنه حديث نعيم وكون ابن صياد هو الدجال ان الدجال بعينه هو الذي شاهده نعيم موثقا وان ابن صياد هو سلطان تبدي في صورة الدجال في تلك المدة الى أن توجه الى اصبهان فاستمر مع قريبه الى أن تجيء المدة التي قدر الله تعالى خروجه فيها . وقصة نعيم السابقة قد توهم بعضهم من عدم إخراج البخاري لها أغربية وهو وهم فاسد وهي ثابتة عند أبي داود من حديث أبي هريرة وعند ابن ماجه عن فاطمة بنت قيس . وأخرجها أبو يعلى عن أبي هريرة من وجه آخر . وأخرجها أبو داود بسند حسن من حديث جابر وغير ذلك وفي هذا المقدار كفاية وإنما تكلمنا على قصة ابن صياد مع كون المقام ليس مقام الكلام عليها لأنها

من المشكلات المعضلات التي لا يزال أهل العلم يسألون عنها فاردنا أن نذكر ههنا ما فيه تحليل ذلك الاشكال وحسم مادة ذلك الاعضال . قوله « عند أطم » بضم الهمزة والطاء المهملة وهو البناء المرتفع . قوله « أنشهد اني رسول الله » استدل به المصنف رحمه الله تعالى على صحة اسلام المميز كما ذكر ذلك في ترجمة الباب وكذلك يدل على ذلك بقية الاحاديث المذكورة في الباب في اسلام أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب وقد اختلف في مقدار سنه عند الموت علي أقوال مذكورة في كتب التاريخ *

باب حكم أموال المرتدين وجنباياتهم

١ عن طارق بن شهاب قال « جاء وفد بزاخة من أسد وغطفان الي أبي بكر يسألونه الصلح فخيرهم بين الحرب المجلية والسلم الخزية فقالوا هذه المجلية قد عرفناها فما الخزية قال تنزع منكم الحلقة والكراع ونغتم ما أصبنا منكم وتردون علينا ما أصبتم منا وتدون قتلانا وتكون قتلاكم في النار وتكون أوتوا ما يتبعون أذئاب الابل حتى يرى الله خليفة رسوله والمهاجرين والانصار أمرا يعذرونكم به فعرض أبو بكر ما قال على القوم فقام عمر بن الخطاب فقال قد رأيت رأيا وسنشير عليك أما ما ذكرت من الحرب المجلية والسلم الخزية فنعم ما ذكرت وأما ما ذكرت ان نغتم ما أصبنا منكم وتردون ما أصبتم منا فنعم ما ذكرت وأما ما ذكرت تدون قتلانا وتكون قتلاكم في النار فان قتلانا قاتلت فقتلت على أمر الله أجورها على الله ليس لها ديات فتبايع القوم علي ما قال عمر » رواه البرقاني على شرط البخاري *

هذا الاثر أخرج بهضه البخاري في صحيحه وأخرج بقيته البرقاني في مستخرجيه بطوله كما ذكره المصنف وأخرجه أيضا البيهقي من حديث ابن اسحق عن عاصم بن حمزة . قوله « بزاخة » بضم الباء الموحدة ثم زاي وبعد الالف خاء معجمة هو موضع قيل بالبحرين وقيل ماء بني اسد كذا في التليخيص . وفي القاموس وبزاخة بالضم موضع به وقعة أبي بكر رضي الله عنه انتهى . قوله « المجلية » يحتمل أن يكون

بالحاء المعجمة أى المهملة قال فى القاموس خلا مكانه مات وقال أيضا خلا المكان
خلوا وخلاء وأخلى واستخلى فرغ ومكان خلاء ما فيه أحد واخلاء جعله أو وجدته
خاليا وخلا وقع فى موضع خال لاتزاحم فيه انتهى . ويحتمل أن يكون بالحيم
قال فى القاموس جلا القوم عن الموضع ومنه جلوا وجلاء واجلوا تفرقوا او جلا
من الخوف واجلى من الجذب انتهى . والمراد الحرب المفرقة لاهلها لشدة وقمها
وتأثيرها . وقال فى الفتح الجلية بضم الميم وسكون الجيم بعدها لام مكسورة ثم تحتانية
من الجلاء بفتح الجيم وتخفيف اللام مع المد ومعناه الخروج عن جميع المال . قوله
« والسلم الخزية » بالحاء المعجمة والزاي أى المذلة قال فى القاموس خزى كرضي
خزيا بالكسر وخزى وقع فى شهرة فذل بذلك كاخزوزي واخزاه الله فضيحة
ومن كلامهم لمن أتى يستعجن ماله أخزاه الله . قال وخزى بالكسر خزا وخزاية
بالقصر استعجيا انتهى : قوله « الحلقة » بفتح الحاء المهملة وسكون اللام بعدها قاف
قال فى القاموس الحلقة الدرع والخيول انتهى وقال فى النهاية والحلقة بسكون اللام
السلاح عاما وقيل الدروع خاصة والمراد بالكراع الخيل . قال فى القاموس هو
اسم لجميع الخيل فعلى هذا يكون المراد بالحلقة الدروع أو هى وسائر السلاح الذي
يحارب به . قوله « يتبعون أذناب الابل » أى يمتنعون بخدمة الابل ورعيها والعمل
بها لما فى ذلك من الذلة والصغار . وقد استدلل بالاثم المذكور على انه يجوز مصالحة
الكفار المرتدين على أخذ أسلحتهم وخيولهم ورد ما أصابوه من المسلمين وقد اختلف
هل يملك الكفار ما أخذوه على المسلمين فذهب الهادى وأبو حنيفة وأبو يوسف
ومحمد الى أنهم يملكون علينا ما استولوا عليه قهرا واذا استولينا عليه فصاحبه
أحق بعينه ما لم يقسم فان قسم لم يستحقه الا بدفع القيمة لمن صار فى يده وذهب
أبو بكر الصديق وعمر وعبادة بن الصامت وعكرمة والشافعى والمؤيد بالله الى أنهم
لا يملكون علينا ولو أدخلوه قهرا فصاحبه أحق به قبل القسمة وبعدها بلا شيء
وأما ما أخذوه من أموال أهل الاسلام فى دارهم قهرا كالمبدالآبق فذهب الهادى
والنفس الزكية وأبو حنيفة الى أنهم لا يملكونه علينا اذ دار الحرب دار اباحة
فالملك فيها غير حقيقى وذهب مالك والاوزاعي والزهري وعمر وبن دينار وأبو يوسف
ومحمد الى أنهم يملكونه علينا وهو مروي عن أبي طالب ولعله يأتى تحقيق هذا
البحث إن شاء الله تعالى *

كتاب الجهاد والسير

﴿باب الحث على الجهاد وفضل الشهادة والرباط والحرس﴾

١ ﴿عن أنس «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لغدوة أو روحه في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها» متفق عليه * ٢ وعن أبي عبس الحارثي قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على النار» رواه أحمد والبخاري والنسائي والترمذي * ٣ وعن أبي أيوب قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غدوة أو روحه في سبيل الله خير مما طلعت عليه الشمس وغربت» رواه أحمد ومسلم والنسائي والبخاري من حديث أبي هريرة مثله * ٤ وعن أبي هريرة «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة» رواه أحمد والترمذي * ٥ وعن أبي موسى قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان أبواب الجنة تحت ظلال السيوف» رواه أحمد ومسلم والترمذي * ٦ وعن ابن أبي أوفى «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الجنة تحت ظلال السيوف» رواه أحمد والبخاري * ٧ وعن سهل بن سعد قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها والروحة يروحها العبد أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها» متفق عليه * ٨

حديث أبي هريرة الآخر قال الترمذي هو حديث حسن ولفظه عن أبي هريرة قال «مر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشعب فيه عيينة من ماء عذبة فاعجبته لطيبها فقال لو اعتزلت الناس فأقمت في هذا الشعب ولن أفعل حتى أشتأذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر ذلك لرسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم فقال لا تفعل فان مقام احدكم في سبيل الله افضل من صلاته في بيته سبعين عاما لا يحبون أن يغفر الله لكم ويدخلكم الجنة اغزوا في سبيل الله من قاتل في سبيل الله فواق ناقة وجبت له الجنة » : قوله « كتاب الجهاد » قال في الفتح الجهاد بكسر الجيم أصله لغة المشقة يقال جاهدت جهادا أي بلغت المشقة وشرعا بذل الجهد في قتال الكفار ويطلق أيضا على مجاهدة النفس والشيطان والفساق فلما مجاهدة النفس فعلي تعلم أمور الدين ثم على العمل بها ثم على تعليمها وأما مجاهدة الشيطان فعلي دفع ما يأتي به من الشبهات وما يزينه من الشهوات . وأما مجاهدة الكفار فتقع باليد والمال واللسان والقلب وأما الفساق فباليد ثم اللسان ثم القلب ثم قال واختلف في جهاد الكفار هل كان أولا فرض عين أو كفاية ثم قال في باب وجوب النفير فيه قولان مشهوران للعلماء وهما في مذهب الشافعي . وقال الماوردي كان عيننا على المهاجرين دون غيرهم ويؤيده وجوب الهجرة قبل الفتح في حق كل من أسلم الى المدينة لنصر الاسلام وقال السهيلي كان عيننا على الانصار دون غيرهم ويؤيده مبايعتهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة العقبة علي أن يؤا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وينصروه فيخرج من قولها انه كان عيننا على الطائفتين كفاية في حق غيرهم ومع ذلك فليس في حق الطائفتين على التعميم بل في حق الانصار اذا طرق المدينة طارق وفي حق المهاجرين اذا اريد قتال أحد من الكفار ابتداء . وقيل كان عيننا في الغزوة التي يخرج فيها النبي صلى الله عليه وآله وسلم دون غيرها والتحقيق انه كان عيننا على من عينه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حقه وان لم يخرج وأما بعده صلى الله عليه وآله وسلم فهو فرض كفاية على المشهور الا أن تدعو الحاجة كأن يدهم العدو ويتعين علي من عينه الامام ويتأدي فرض الكفاية بفعله في السنة مرة عند الجمهور ومن حججه ان الجزية تجب بدلا عنه ولا تجب في السنة أكثر من مرة اتفاقا فليكن بدلها كذلك وقيل يجب كلما أمر وهو قوي قال والتحقيق ان جنس جهاد الكفار متعين علي كل مسلم إما بيده وإما بلسانه وإما بماله وإما بقلبه انتهى . وأول ما شرع الجهاد بعد الهجرة النبوية الى المدينة اتفاقا . قوله « لغدوة أرووحة » الغدوة بالفتح واللام الابتداء وهي المرة الواحدة من الغدو وهو الخروج في أي وقت كان من أول

(م ٤ - ج ٨ نيل الاوطار)

النهار الى انتصافه. والروحة المرة الواحدة من الرواح وهو الخروج في أى وقت كان من زوال الشمس الى غروبها. قوله «في سبيل الله» أى الجهاد. قوله «خير من الدنيا وما فيها» قال ابن دقيق العيد يحتمل وجهين أحدهما أن يكون من باب تنزيل الغائب منزلة المحسوس تحقيقاً له في النفس لكون الدنيا محسوسة في النفس مستعظمة في الطباع ولذلك وقعت المفاضلة بها والا فن المعلوم ان جميع ما في الدنيا لا يساوي ذرة مما في الجنة والثاني ان المراد ان هذا القدر من الثواب خير من الثواب الذي يحصل لمن لو حصلت له الدنيا كلها لانفقها في طاعة الله تعالى ويؤيد هذا الثاني ما رواه ابن المبارك في كتاب الجهاد من مرسل الحسن قال «بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جيشاً فيهم عبدالله بن رواحة فتأخر ليشهد الصلاة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم والذي نفسي بيده لو أنفقت ما في الارض ما أدركت فضل غدوتهم» والحاصل * ان المراد تسهيل أمر الدنيا وتعظيم أمر الجهاد وان من حصل له من الجنة قدر سوط يصير كأنه حصل له أعظم من جميع ما في الدنيا فكيف لمن حصل منها أعلى الدرجات. والنكتة في ذلك ان سبب التأخير عن الجهاد الميل الى سبب من أسباب الدنيا. قوله «من اغبرت قدماء» زاد أحمد من حديث أبي هريرة ساعة من نهار وفيه دليل على عظم قدر الجهاد في سبيل الله فان مجرد مس الغبار للقدم اذا كان من موجبات السلامة من النار فكيف بمن سمي وبذل جهده واستفرغ وسعه. قوله «خير مما طلعت عليه الشمس وغربت» هذا هو المراد بقوله في الحديث الأول «خير من الدنيا وما فيها». قوله «فواق ناقة» هو قدر ما بين الحلبتين من الاستراحة. قوله «تحت ظلال السيوف» الظلال جمع ظل واذا تدانى الحصان صار كل واحد منهما تحت ظل سيف صاحبه طرصة على رفعه عليه ولا يكون ذلك الا عند التحام القتال قال القرطبي وهو من الكلام النفيس الجامع الموجز المشتمل على ضروب من البلاغة مع الوجازة وعذوبة اللفظ فانه أفاد الخوض على الجهاد والاخبار بالثواب تعليمه والخوض على مقاربة العدو واستعمال السيوف والاجتماع حين الزحف حتى قصير السيوف تظل المتقاتلين. وقال ابن الجوزي المراد أن الجنة تحصل بالجهاد. وله «وموضع سوط أحدكم» في رواية البخاري وقاب قوس أحدكم أى قد ره *

٨ وعن معاذ بن جبل «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قاتل في سبيل الله من رجل مسلم فواق ناقة وجبت له الجنة ومن جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فأنها تجيء يوم القيامة كغزير ما كانت لونها الزعفران ويريحها المسك» رواه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه * ٩ وعن عثمان بن عفان قال «سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول رباط يوم في سبيل الله خير من ألف يوم فيما سواه من المنازل» رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه معناه * ١٠ وعن سلمان الفارسي قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان» رواه أحمد ومسلم والنسائي * ١١ وعن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول حرس ليلة في سبيل الله أفضل من ألف ليلة بقيام ليالها وصيام نهارها» رواه أحمد * ١٢ وعن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله» رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب * ١٣ وعن أبي أيوب قال «أما أنزلت هذه الآية فينا معشر الانصار لما نصر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وأظهر الاسلام قلنا هل نقيم في أموالنا ونصلحها فنزل الله تعالى وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة فالألفاء بأيدينا إلى التهلكة ان نقيم في أموالنا ونصلحها ونندع الجهاد» رواه أبو داود * ١٤ وعن أنس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاهدوا المشركين بأموالكم وأيديكم وألسنتكم» رواه أحمد وأبو داود والنسائي *

حديث معاذ أخرجه أيضاً ابن ماجه واسناد الترمذي وابن ماجه صحيح وأما اسناد أبي داود ففيه بقية بن الوليد وهو متكلم فيه ولفظه عند أبي داود «من قاتل في سبيل الله فواق ناقة فقد وجبت له الجنة ومن سأل الله القتل من نفسه صادقاً مات أو قتل فإن له أجر شهيد ومن جرح جرحاً في سبيل الله أو نكب نكبة فأنها تجيء يوم القيامة كغزير ما كانت لونها الزعفران ويريحها المسك ومن خرج به خراج في سبيل الله عز وجل فإن عليه طابع الشهداء» وذكر المصنف

رحمه الله ان الترمذى صحيح حديث معاذ المذكور ولم نجد ذلك في جامعه وانما
 صحيح حديث أبي هريرة بمناه والكنه قد وافق المصنف على حكاية تصحيح
 الترمذى لحديث معاذ جماعة منهم المنذرى في مختصر السنن والحافظ في الفتح
 وصحيحه أيضاً ابن حبان والحاكم. وحديث عثمان قال الترمذى بعد اخراجه انه حديث
 حسن صحيح غريب. وحديث سلمان الفارسي أخرجه أيضاً الترمذى. وحديث
 عثمان الثاني أشار اليه الترمذى. وحديث ابن عباس قال الترمذى بعد اخراجه
 حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث شعيب بن رزيق. وحديث أبي أيوب
 أخرجه أيضاً النسائي والترمذى وقال حسن صحيح وصحيحه أيضاً ابن حبان والحاكم
 ولفظ الحديث عند أبي داود عن أسلم بن عمران قال «غزو ناهن المدينة نريد القسطنطينية
 وعلى الجماعة عبد الرحمن بن خالد بن الوليد والروم ملصقو ظهورهم بحائط المدينة
 فحمل رجل على العدو فقال الناس مه مه لا اله الا الله يلقي بيده إلى النهر» فقام
 أبو أيوب انما نزلت هذه الآية فذكره. وفي الترمذى فضالة بن عبيد بدل عبد
 الرحمن بن خالد بن الوليد. وحديث أنس سكت عنه أبو داود والمنذرى ورجال
 اسنادهم رجال الصحيح وصحيحه النسائي **(والأحاديث)** في فضل الجهاد كثيرة جدا
 لا يتسع لبسطها الا مؤلف مستقل. قوله «من جرح جرحاً» ظاهر هذا انه
 لا يختص بالشهيد الذي يموت من تلك الجراحة بل هو حاصل لكل من جرح ويحتمل
 أن يكون المراد بهذا الجرح هو ما يموت صاحبه بسببه قبل اندماله لا ما يندمل في
 الدنيا فان أثر الجراحة وسيلان الدم يزول ولا ينفي ذلك كونه له فضل في الجملة
 قال في الفتح قال العلماء الحكمة في بعثه كذلك أن يكون معه شاهد فضيلته ببذل
 نفسه في طاعة الله. قوله «أو نكب نكبة» بضم النون من نكب وكسر الكاف قال في
 القاموس نكب عنه كنهه وفرح نكبا ونكبا ونكو باعدل كنكب وتنكب ونكبه تنكبا
 نحاه لازم متعد وطريق منكوب على غير قصد ونكبه الطريق ونكب به عنه عدل
 والنكب الطرح انتهى. وقال في الفتح النكبة ان يصيب العضو شيء فيدميه انتهى
 قوله «لونها الزعفران» في حديث أبي هريرة عند الترمذى وغيره اللون لون الدم والريح
 ريح المسك: قوله «رباط يوم في سبيل الله» بكسر الراء وبعدها موحدة ثم طاء مهملة قال في
 القاموس المرباطة أن يربط كل من الفريقين خيولهم في ثغرة وكل معد لصاحبه

فسمي المقام في الثغر رباطا ومنه قوله تعالى (وصابروا ورابطوا) انتهى. قوله « أمن الفتان » بفتح الفاء وتشديد التاء الفوقية وبعد الالف نون قال في القاموس الفتان اللص والشیطان كالفان والصانع والفتانان الدرهم والدينار ومنكر ونكير. قال في النهاية وبالفتح هو الشيطان لأنه يفتن الناس عن الدين انتهى والمراد هنا الشيطان أو منكر ونكير: قوله « حرس » هو مصدر حرس والمراد هنا حراسة الجيش يتولاهما واحد منهم فيكون له ذلك الاجر لما في ذلك من العناية بشأن المجاهدين والتعب في مصالح الدين ولذلك قال في الحديث الآخر « عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس في سبيل الله » قوله « فالإلقاء بأيدينا الى التهلكة ان نقيم في أموالنا » الخ هذا فرد من أفراد ما تصدق عليه الآية لأنها متضمنة لانتهى لكل أحد عن كل ما يصدق عليه انه من باب الإلقاء بالنفس الى التهلكة والاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فاذا كانت تلك الصورة التي قال الناس انها من باب الإلقاء لما رأوا الرجل الذي حمل على العدو كما سلف من صور الإلقاء أو شرعا فلا شك انها داخلة تحت عموم الآية ولا يمنع من الدخول اعتراض أبي أيوب بالسبب الخاص وقد تقرر في الأصول رجحان قول من قال ان الاعتبار بعموم اللفظ ولا حرج في اندراج التهلكة باعتبار الدين وباعتبار الدنيا تحت قوله (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) ويكون ذلك من باب استعمال المشترك في جميع معانيه وهو أرجح الأقوال السمة المعروفة في الأصول في استعمال المشترك. وفي البخاري في التفسير ان التهلكة هي ترك النفقة في سبيل الله وذكر صاحب الفتح هناك أقوالا آخر فليراجع. وقد أخرج الحاكم من حديث أنس « ان رجلا قال يا رسول الله أرأيت ان انغمست في المشركين فقاتلتهم حتى قتلت ألى الجنة قال نعم فانغمس الرجل في صف المشركين فقاتل حتى قتل » وفي الصحيحين عن جابر قال « قال رجل أين أنا يا رسول الله ان قتلت قال في الجنة فألقي تمرات كن بيده ثم قاتل حتى قتل » وروي ابن اسحق في المغازي عن عاصم بن عمر بن قتادة قال لما التقى الناس يوم بدر قال عوف بن الحرث يا رسول الله ما يضحك الرب من عبده قال ان يراه غمس يده في القتال يقاتل حاصرا فتزع درعه ثم تقدم فقاتل حتى قتل » قوله « جاهدوا المشركين » الخ فيه دليل على وجوب المجاهدة للكفار بالأموال والأيدي

والألسن . وقد ثبت الأمر القرآني بالجهاد بالنفس والاموال في مواضع . وظاهر الأمر الوجوب وقد تقدم الكلام على ذلك وسيأتي أيضا *

باب ان الجهاد فرض كفاية وانه شرع مع كل برو فاجر

١ عن عكرمة عن ابن عباس « قال لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما وما كان لأهل المدينة الى قوله يعملون نسختها الآية التي تليها وما كان المؤمنون » رواه أبو داود * ٢ وعن عروة بن الجعد البارقى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال الخيل معقود في نواصيها الخير الاجر والمغنم الى يوم القيامة » متفق عليه . ولاحمد ومسلم والنسائي من حديث جرير البجلي مثله وفيه مستدل بعمومه على الاسهام بجميع أنواع الخيل وبمفهومه على عدم الاسهام لبقية الدواب * وعن أنس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث من أصل الايمان الكف عن قال لا اله الا الله لا تكفره بذنب ولا تخرجه من الاسلام بعمل والجهاد ماض بذ بعثني الله الي أن يقاتل آخر أمي الدجال لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل والايمان بالاقدار » رواه أبو داود وحكاه أحمد في رواية ابنه عبد الله *

حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود والمنذري واسناده ثقات الاعلى بن الحسين بن واقد وفيه مقال وهو صدوق وبوب عليه أبو داود باب في نسخ نفير العامة بالخاصة وحسنه الحافظ في الفتح . وأخرج أبو داود عن ابن عباس انه سأله نجدة بن نفييع عن هذه الآية لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما قال فامسك عنهم المطر وكان عذابهم . ونجدة بن نفييع الحنفى مجهول كما قاله صاحب الخلاصة . وحديث أنس سكت عنه أبو داود والمنذري وفي اسناده يزيد بن أبي نشبة وهو مجهول . وأخرجه أيضا سعيد بن منصور وفيه ضعف وله شواهد . قوله « نسختها الآية التي تليها وما كان المؤمنون لينفروا كافة » قال الطبري يجوز أن يكون لا تنفروا يعذبكم عذابا أليما خاصا والمراد به من استنفره النبي صلى الله عليه وآله وسلم فامتنع . قال الحافظ والذي يظهر انها مخصوصة وليست بمنسوخة وقد وافق ابن عباس على دعوي النسخ عكرمة والحسن البصري كما روى ذلك الطبري عنهما وزعم بعضهم ان قوله تعالى (انفروا

ثبات) ناسخة لقوله تعالى (انفروا خفافا وثقالا) وثبات جمع ثمة ومعناه جماعات متفرقة ويؤيده قوله تعالى بعده أو انفروا جميعا. قال الحافظ والتحقيق انه لا نسخ بل المراجع في الآيتين معنى هذه وقوله تعالى (الانفروا) مع قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) الى تعيين الامام والى الحاجة لقوله «الخليل معقود» الخ المراد بها المتخذة للغزو بان يقاتل عليها أو تربط لاجل ذلك وقد روي أحمد من حديث اسماء بنت يزيد مرفوعا «الخليل في نواصبها الخير معقود أبدا الى يوم القيامة فمن ربطها عنه في سبيل الله وأنفق عليها احتسابا كان شبعها وجوعها وريها وظمؤها وأروائها وأبوالها فلاحا في موازينه يوم القيامة» قوله «الاجر والمغنم» بدل من قوله الخير أو هو خبر مبتدأ محذوف أي هو الاجر والمغنم ووقع عند مسلم من رواية جرير «فقالوا لم ذاك يا رسول الله قال الاجر والمغنم». قال الطيبي يحتمل ان يكون الخير الذي يفسر بالاجر والمغنم استعارة لظهوره وملازمته وخص الناصية لرفعة قدرها فكأنه شبهه لظهوره بشئ محسوس معقود على ما كان مرتفعا فنسب الخير الى لازم المشبه به وذكر الناصية تجريد للاستعارة والمراد بالناصية هنا الشعر المسترسل على الجبهة قاله الخطابي وغيره قالوا ويحتمل أن يكون كنى بالناصية عن جميع ذات الفرس كما يقال فلان مبارك الناصية ويبيده مارواه مسلم من حديث جرير قال «رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلوى ناصية فرسه باصبعه ويقول» فذكر الحديث فيحتمل أن تكون خصت بذلك لكونها المقدم منها اشارة الى أن الفضل في الاقدام بها على العدو دون المؤخر لما فيه من الاشارة الى الادبار. قوله «والجهاد ماض» الخ فيه دليل على ان الجهاد لا يزال مادام الاسلام والمسلمون الى ظهور الدجال وأخرج أبو داود وأبو يعلى مرفوعا وموقوفا من حديث أبي هريرة «الجهاد ماض مع البر والفاجر» ولا بأس باسناده الا انه من رواية مكحول عن أبي هريرة ولم يسمع منه. وأخرج أبو داود من حديث عمران بن حصين قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق ظاهرا بن علي من ناوهم حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال» قوله «لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل» فيه دليل على انه لا فرق في حصول فضيلة الجهاد بين أن يكون الغزو مع الامام العادل أو الجائر. وقد استدلل المصنف بما ذكره في الباب على أن الجهاد فرض كفاية وقد تقدم الكلام على ذلك في

أول الكتاب * وقد حكى في البحر عن العترة والشافعية والحنفية انه فرض كفاية وعن ابن المسيب انه فرض عين وعن قوم فرض عين في زمن الصحابة *

باب ما جاء في اخلاص النية في الجهاد وأخذ الأجرة عليه والاعانة

١ عن أبي موسى قال «سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حمية ويقا تل رياء فأى ذلك في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» رواه الجماعة * ٢ وعن عبد الله بن عمرو قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من غازية تغزو في سبيل الله فيصيبون غنيمة الا تعجلوا ثلثي أجرهم في الآخرة ويبقى لهم الثلث وان لم يصبوا غنيمة تم لهم أجرهم» رواه الجماعة الا البخاري والترمذي * ٣ وعن أبي امامة قال «جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له أرأيت رجلا غزا يلتمس الاجر والذكر ماله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا شيء له فأعادها ثلاث مرات يقول له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا شيء له ثم قال ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا وبتغى به وجهه» رواه أحمد والنسائي * حديث أبي امامة جود الحافظ اسناده في فتح الباري وقد أخرج أبو موسى المديني في الصحابة عن لاحق بن ضميرة الباهلي قال وفدت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عن الرجل يلتمس الاجر والذكر فقال لا شيء له وفي اسناده ضعف . وأخرج أبو داود من حديث أبي هريرة «أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل يريد الجهاد في سبيل الله وهو يبتغى عرضا من عرض الدنيا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا أجر له فأعاد ذلك مرة أخرى ثم ثالثة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا أجر له . قوله «يقا تل شجاعة» في رواية للبخاري في الجهاد والرجل يقاتل الله كراى اي ذكر بين الناس ويشتهر بالشجاعة . قوله «ويقا تل رياء» في رواية للبخاري والرجل يقاتل ليري مكانه

ومرجعه الى الرياء والمراد بالمقاتلة لا جل الحمية أن يقاتل لمن يقاتل لا جل له من أهل أو
 عشيرة أو صاحب ويحتمل أن تفسر الحمية بالقتال لدفع المضرة والقتال غضبا اجلب
 المنفعة. وفي رواية للبخاري والرجل يقاتل المغنم وفي أخرى له والرجل يقاتل غضبا
 والحاصل من الروايات أن القتال يقع بسبب خمسة أشياء طلب المغنم و اظهار الشجاعة
 والرياء والحمية والغضب وكل منها يتناول المدح والذم ولهذا لم يحصل الجواب بالاثبات
 ولا بالنفي. قوله «من قاتل الله» كونه كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله» المراد بكلمة الله
 دعوة الله الى الاسلام ويحتمل أن يكون المراد به انه لا يكون في سبيل الله الا من كان سبب
 قتاله طلب اعلاء كلمة الله فقط. بمعنى انه لو أضاف الى ذلك سببا من الاسباب المذكورة
 أدخل به. وصرح الطبري بأنه لا يخل اذا حصل ضمنا لأصلا ومقصودا وبه قال الجمهور
 كما حكاه صاحب الفتح ولا يكتفى بعكس على هذا ما في حديث أبي امامة المذكور من أن الله
 لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا ويمكن أن يحمل على قصد الامرين معا علي حد
 واحد فلا يخالف ما قاله الجمهور (فالحاصل) انه اما أن يقصد الشئين معا أو يقصد
 أحدهما فقط. أو يقصد أحدهما ويحصل الآخر ضمنا والمخذوران يقصد غير الاعلاء
 سواء حصل الاعلاء ضمنا أو لم يحصل ودونه أن يقصد هما معا فإنه مخذور على ما دل
 عليه حديث أبي امامة والمطلوب ان يقصد الاعلاء فقط. سواء حصل غير الاعلاء
 ضمنا أو لم يحصل. قال ابن أبي حمزة ذهب المحققون الى أنه اذا كان الباعث الاول
 قصد اعلاء كلمة الله لم يضره ما يضاف اليه وعلى هذا يحمل حديث أبي هريرة الذي
 ذكرناه وأما حديث عبد الله بن عمرو المذكور فليس فيه ما يدل على جواز قصد
 غير الغزو في سبيل الله لان الغنيمة انما حصلت بعد أن كان الغزو في سبيل الله
 ولم يكن مقصوده في الابتداء ولهذا قال في أول الحديث ما من غزاة تغزو في سبيل
 الله إلح. قال في الفتح والحاصل مما ذكر ان القتال منشؤه القوة العقلية والقوة الغضبية
 والقوة الشهوانية ولا يكون في سبيل الله الا الاول. وقال ابن بطال انما عدل النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم عن لفظ جواب السائل لان الغضب والحمية قد يكونان
 لله فعدل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن ذلك الى لفظ جامع فأقارفع الاتباع
 وزيادة الافهام وفيه بيان ان الاعمال انما تحتسب بالنية الصالحة وان الفضل الذي ورد في
 المجاهدين يختص بمن ذكر *

٤ وعن أبي هريرة «قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان أول الناس يقضى يوم القيامة عليه رجل استشهد فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكن قاتلت ان يقال جرى فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى يلقي في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرفه نعمه فعرفها فقال ما عملت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى به فعرفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال ما تركت من سبيل تحب أن يتفق فيها الا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت ليقال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه فألقي في النار» رواه أحمد ومسلم * ٥ وعن أبي أيوب «أنه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ستفتح عليكم الأمهصار وستكونون جنودا مجندة يقطع عليكم بعوث فيكره الرجل منكم البعث فيها فيتخلص من قومه ثم يتصفح القبائل يعرض نفسه عليهم يقول من أكفنيه بعث كذا من أكفنيه بعث كذا الا وذلك الاجير الى آخر قطرة من دمه» رواه أحمد وأبو داود * ٦ وعن عبد الله بن عمرو «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال للغازی أجره ولا جاعل أجره وأجر الغازی» رواه أبو داود * ٧ وعن زيد بن خالد قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جهز غازيا في سبيل الله فقد غزا ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا» متفق عليه * ٨

حديث أبي أيوب سكت عنه أبو داود والمنذري وفي اسناده أبو سورة ابن أخي أبي أيوب وفيه ضعف وكذلك حديث عبد الله بن عمرو سكتا عنه ورجال اسناده ثقات: قوله «ان أول الناس» الخ لفظ الترمذي أول ما يدعى به يوم القيامة رجل جمع القرآن ورجل قتل في سبيل الله ورجل كثير المال فيقول الله تعالى للقارىء ألم أعلمك ما أنزلت علي رسول فيقول بلي يارب قال فما عملت فيما علمت فيقول كنت أقوم به آنا الليل وآنا النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت انما أردت أن يقال فلان قارىء وقد قيل ذلك. وذكر نحو ذلك في الذي قتل في سبيل الله والذي له مال كثير. قوله «نعمه» بكسر النون وفتح العين المهملة

جمع نعمة بسكون العين وهذا الحديث فيه دليل على ان فعل الطاعات العظيمة مع سوء النية من أعظم الوبال على فاعله فان الذي أوجب سبحانه في النار على وجهه هو فعل تلك الطاعة المصحوبة بتلك النية الفاسدة وكفى بهذا رادعا لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد اللهم انا نسألك صلاح النية وخلص الطوية. وقد أخرج مسلم من حديث أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الله تعالى أنا أغني الشركاء عن الشرك من عمل عملا أشرك معي فيه غيري تركته وشركه» وأخرج الترمذي عن كعب بن مالك قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من طلب العلم ليحاري به العلماء ويماري به السفهاء ويصرف به وجوه الناس اليه أدخله الله النار» وأخرج الترمذي أيضا عن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد في جهنم تنعوذ منه جهنم كل يوم مائة مرة قيل يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون بأعمالهم» وأخرج الترمذي أيضا عن أبي هريرة وابن عمر «قالا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكون في آخر الزمان رجال يختلون الدنيا بالدين يلبسون للناس جلود الضأن ألسنتهم أحلى من العسل وقلوبهم قلوب الذئاب يقول الله تعالى أبي تغفرون أم على تجفرون في (خلقت) لا بعثن على أولئك منهم فتنة تذر الحليم فيهم حيران» وأخرج الشيخان عن أبي وائل قال «سمعت أسامة يقول قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتنداق أفتاب بطنه فيدور بهما كما يدور الحمار بالرحى فتجتمع اليه أهل النار فيقولون يا فلان ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلي كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية» وأخرج الحاكم من حديث معاذ بن رفعة قال «ان يسير الرياء شرك» قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ولا يحفظه علة. وأخرج ابن حبان في صحيحه والحاكم وصححه من حديث عائشة مرفوعا «الشرك في هذه الامة أخفي من ديب النمل» وفي الباب عن أبي سعيد رواه أحمد. وعن أبي موسى وأبي بكر وحذيفة ومعدل بن يسار رواها الهيثمي. وأخرج أحمد من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا «من سمع بعلمه سمع الله به سامع خلقه وصغره وحقره» قوله «بعوث» جمع بعث وهو طائفة من الجيش يبعثون في الغزو كالسرية

وفيه دليل على انه يحرم على الرجل ان يتمتع من الخروج الى الغزو مع قومه ثم يذهب يعرض نفسه على غير قومه ممن طلبوا الى الغزو ليكون عوضا عن أحدهم بالاجرة فان من فعل ذلك كان خروجه للدنيا لا للدين ولهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم فهو الأجير الى آخر قطرة من دمه أي لا يكون في سبيل الله من دمه شيء بل في سبيل ما أخذه من الاجرة. قوله «وللجاعل أجره وأجر الغازی» فيه دليل على انه لا يستحق أجر الغزو من خرج بالاجرة بل يكون أجره للمستأجر وهو الذي أعطاه الجمالة أي ما جعله له من الاجرة ويكون ذلك أي أجر الجمول له منضمنا الى اجر الجاعل اذا كان غازيا وان لم يكن غازيا فله أجر الذي دفعه من الاجرة وأجر الجمول له. قوله «من جهز غازيا» أي هيا له أسباب سفره وما يحتاج اليه مما لا بد منه. قوله «فقد غزا» قال ابن حبان معناه انه مثله في الاجر وان لم يفر حقيقة ثم أخرج الحديث من وجه آخر بلفظ «كتب له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجره شيء» وأخرج ابن ماجه وابن حبان أيضا من حديث ابن عمر بلفظ «من جهز غازيا حتى يستقل كان له مثل أجره حتى يموت أو يرجع» وأما ما أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث بعثا وقال اخرج من كل رجلين رجل والاجر بينهما» وفي رواية له ثم قال للماعد «أيكم خلف الخارج في أهله وماله بخير كان له مثل نصف أجر الخارج» ففيه اشارة الى أن الغازی اذا جهز نفسه وقام بكفاية من يخلفه بعده كان له الاجر مرتين. وقال القرطبي لفظة نصف يحتمل أن تكون مقحمة من بعض الرواة وقد احتج بها من ذهب الى أن المراد بالاحاديث التي وردت بمثل ثواب الفعل حصول أصل الاجر له بغير تضعيف وان التضعيف يختص بمن باشر العمل قال ولا حاجة له في هذا الحديث لوجهين. أحدهما انه لا يتناول محل النزاع لان المطلوب انما هو ان الدال على الخير مثلا هل له مثل أجر فاعله مع التضعيف أو بغير تضعيف والحديث المذكور انما يقتضي المشاركة والمشاركة فافترقا. ثانيهما ما تقدم من احتمال كون لفظة نصف زائدة: قال الحافظ لا حاجة لدعوى زيادتها بعد ثبوتها في الصحيح والذي يظهر في توجيهها أنها أطلقت بالنسبة الى مجموع الثواب الحاصل للغازی والمخالف له بخير فان الثواب اذا انقسم بينهما نصفين كان لكل منهما مثل ما لا آخر

فلا تعارض بين الحديتين وأما من وعد بمنل ثواب العمل وإن لم يعمل له إذا كان له فيه دلالة أو مشاركة أو نية صالحة فليس على إطلاقه في عدم التضعيف لكل أحد وصرف الخبر عن ظاهره يحتاج إلى مستند وكان مستند القائل أن العامل يباشر المشقة بنفسه بخلاف الدال ونحوه لكن من يجزئ الغازي بماله مثلاً وكذا من يخلفه فيمن ترك بعده يباشر شيئاً من المشقة أيضاً فإن الغازي لا يتأتى منه الغزو إلا بعد أن يكفي ذلك العمل فصار كأنه يباشر معه الغزو بخلاف من اقتصر على النية مثلاً انتهى . قوله «ومن خلفه في أهله بخير» بفتح الخاء المعجمة واللام الحفيفة أى قام بحال من يتركه *

باب استئذان الابوين في الجهاد

١ عن ابن مسعود قال «سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أى العمل أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها قلت ثم أى قال بر الوالدين قلت ثم أى قال الجهاد في سبيل الله حدثني بهن ولو استزدته لزادني» متفق عليه * ٢ وعن عبد الله بن عمرو قال «جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال أحى والداك قال نعم قال ففيمما فجاهد» رواه البخاري والنسائي وأبو داود والترمذي وصححه * ٣ وفي رواية «أتني رجل فقال يا رسول الله اني جئت أريد الجهاد معك ولقد أتيت وأن والدي يبيكان قال فارجع اليهما فأضحكهما كما أبكيتهما» رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه * ٤ وعن أبي سعيد «أن رجلاً هاجر إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اليمن فقال هل لك أحد باليمن فقال أبواي فقال أذن لك فقال لا قال ارجع اليهما فاستأذنهما فإن أذن لك فجاهدوا فبرهما» رواه أبو داود * ٥ وعن معاوية بن جهممة السلمي «أن جهممة أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله أردت الغزو وجئت أستشيرك فقال هل لك من أم قال نعم فقال ازمها فإن الجنة عند رجليها» رواه أحمد والنسائي * وهذا كله أن لم يمتن عليه الجهاد فإذا تعين فتركه معصية ولا طاعة لمخلوق في معصية الله عز وجل * ❦

الرواية الثانية من حديث عبدالله بن عمرو أخرجه أيضا النسائي وابن حبان وأخرجها أيضا مسلم وسعيد بن منصور من وجه آخر في نحو هذه القصة قال ارجع الى والدك فأحسن صحبتها. وحديث أبي سعيد صححه ابن حبان. وحديث معاوية بن جاعمة أخرجه أيضا البيهقي من طريق ابن جريج عن محمد بن طلحة ابن ركانة عن معاوية وقد اختلف في اسناده على محمد بن طلحة اختلافا كثيرا ورجال اسناد النسائي ثقات الا محمد بن طلحة وهو صدوق بخطئه . قوله « أي العمل أحب الى الله » في رواية للبخاري وغيره أي العمل أفضل وظاهره ان الصلاة أحب الاعمال وأفضلها. قال في الفتح وحاصل ما أجاب به العلماء عن هذا الحديث ونحوه مما اختلف فيه الاجوبة بانه أفضل الاعمال ان الجواب اختلف لاختلاف أحوال المسائلين بان أعلم كل قوم بما يحتاجون اليه أو بما لهم فيه رغبة أو بها ولا تنق بم أو كان الاختلاف باختلاف الاوقات بأن يكون العمل في ذلك الوقت أفضل منه في غيره فقد كان الجهاد في أول الاسلام أفضل الاعمال لانه الوسيلة الى القيام بها والتمسك من ادائها وقد تضافرت النصوص على ان الصلاة أفضل من الصدقة ومع ذلك ففي وقت مواساة الفقراء المضطرين تكون الصدقة أفضل وان افضل ليست على بابها بل المراد بها الفضل المطلق أو المراد من أفضل الاعمال فخذت من وهي مرادة. وقال ابن دقيق العيد الاعمال في هذا الحديث محمولة على البدنية وأريد بذلك الاحتراز عن الايمان لانه من أعمال القلوب فلا تعارض بينه وبين حديث أبي هريرة أفضل الاعمال ايمان بالله الحديث : وقال غيره المراد بالجهاد هنا ما ليس بفرض عين لانه يتوقف على اذن الوالدين فيكون برهما مقدما عليه قوله « الصلاة على وقتها » قال ابن بطال فيه أن البدار الى الصلاة في أول الوقت أفضل من التراخي فيها لانه انما شرط فيها أن تكون أحب الاعمال اذا أقيمت لوقتها المستحب . قال الحافظ وفي أخذ ذلك من اللفظ المذكور نظر . قال ابن دقيق العيد ليس في هذا اللفظ ما يقتضي أولولا آخره وكان المقصود به الاحتراز عما اذا وقعت قضاء وتعقب بأن اخراجها عن وقتها محرم ولفظ أحب يقتضي المشاركة في الاستحباب فيكون المراد الاحتراز عن ايقاعها آخر الوقت وأجيب أن المشاركة انما هي بالنسبة الى الصلاة وغيرها من الاعمال فان وقعت الصلاة

في وقتها كانت أحب الى الله من غيرها من الاعمال فوق الاحتراز عما اذا وقعت خارجة عن وقتها من معذور كأنائم والناسي فان اخراجهما لها عن وقتها لا يوصف بالتحريم ولا يوصف بكونه أفضل الاعمال مع كونه محبوبا لكن ايقاعها في وقت أحب. وقد روى الحديث الدارقطني والحاكم والبيهقي بلفظ الصلاة في أول وقتها وهذا اللفظ مما تفرد به علي بن حفص وهو شيخ صدوق من رجال مسلم. قال الدارقطني ما أحسبه حفظه لانه كبر وتغير حفظه. قال الحافظ ورواه الحسين الميموني في اليوم والليالي عن أبي موسى محمد بن المثنى عن غندر عن شعبة كذلك قال الدارقطني تفرد به الميموني فقد رواه أصحاب أبي موسى عنه بلفظ «علي وقتها» ثم أخرجه الدارقطني عن الحامل عن أبي موسى كرواية الجماعة وكذا رواه أصحاب غندر عنه والظاهر أن الميموني وهم فيه لانه كان يحدث من حفظه وقد أطلق النووي في شرح المذهب أن رواية في أول وقتها ضعيفة وتعقبه الحافظ بأن لها طريقا أخرى أخرجه ابن خزيمة في صحيحه والحاكم وغيرهما من طريق عثمان بن عمر عن مالك بن مغول عن الوليد وتفرد عثمان بذلك والمعروف عن مالك بن مغول كرواية الجماعة وكان من رواها كذلك ظن أن المعنى واحد ويمكن أن يكون أخذه من لفظة على لأنها تقتضي الاستعلاء على جميع الوقت فتعين أوله والظاهر أن على بمعنى اللام أي لوقتها. قال القرطبي وغيره أن اللام في لوقتها للاستقبال مثل (فطلقوهن لعدتهن) أي مستقبلات عدتهن وقيل للابتداء كقوله (أقم الصلاة لدلوك الشمس) وقيل بمعنى في أي في وقتها وقيل أنها لارادة الاستعلاء على الوقت وفائدته تحقق دخول الوقت ليقع الاداء فيه قوله «ثم أي» قيل الصواب أنه غير ممنون لانه موقوف عليه في الكلام والسائل ينتظر الجواب والتنوين لا يوقف عليه فتوينه ووصله بما بعده خطأ فيوقف عليه ثم يؤتى بما بعده. قال الفقيه الكهاني وحكي ابن الجوزي وابن الخشاب الجزم بتنوينه لانه معرب غير مضاف وتعقب بأنه مضاف تقديره والمضاف اليه محذوف لفظا والتقدير ثم أي العمل أحب فوقف عليه بالانوين. قوله «بر الوالدين» كذا لاكثر وللمستعمل ثم بر الوالدين بزيادة ثم وفي الحديث فضل تعظيم الوالدين وان أعمال البدن ينضل بعضها على بعض وفيه فوائد غير ذلك. قوله «ففيهما فجاهد»

أي خصصهما بجهاد النفس في رضاها. قال في الفتح ويستفاد منه جواز التعبير عن الشيء بضده إذا فهم المعنى لأن صيغة الأمر في قوله فيجاهد ظاهرها إيصال الضرر الذي كان يحصل لغيرهما بهما وليس ذلك مراداً قطعاً وإنما المراد إيصال القدر المشترك من كلفة الجهاد وهو تعب البدن وبذل المال ويؤخذ منه أن كل شيء يتعب النفس يسمى جهاداً ولا يخفى أن كون المفهوم من تلك الصيغة إيصال الضرر بالابوين إنما يصح قبل دخول لفظ في عليها وأما بعد دخولها كما هو الواقع في الحديث فليس ذلك المعنى هو المفهوم منها فإنه لا يقال جاهد في الكفار بمعنى جاهدكم كما يقال جاهد في الله فالجهاد الذي يراد منه إيصال الضرر لمن وقعت المجاهدة له هو جاهده لا جاهد فيه وله. وفي الحديث دليل على أن بر الوالدين قد يكون أفضل من الجهاد: قوله «فإن أذنالك فيجاهد» فيه دليل على أنه يجب استئذان الابوين في الجهاد وبذلك قال الجمهور وجزموا بتحريم الجهاد إذا منع منه الابوان أو أحدهما لأن برهما فرض عين والجهاد فرض كفاية فإذا تعين الجهاد فلا اذن ويشهد له ما أخرجه ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو قال «جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله عن أفضل الأعمال قال الصلاة قال ثم ما قال الجهاد قال فإن لي والدين فقال أمرك بوالديك خيراً فقال والذي بعثك نبياً لا جاهدن ولا تركنهما قال فانت أعلم» وهو محمول على جهاد فرض العين توفيقاً بين الحديثين وهذا بشرط أن يكون الابوان مسلمين وهل يلحق بهما الجد والجدة الأصح عند الشافعية ذلك وظاهره عدم الفرق بين الأحرار والعبيد. قال في الفتح واستدل بالحديث على تحريم السفر بغير إذنهما لأن الجهاد إذا منع منه مع فضيلته فالسفر المباح أولى نعم إن كان سفره لتعلم فرض عين حيث يتعين السفر طريقاً إليه فلا منع وإن كان فرض كفاية ففيه خلاف *

باب لا يجاهد من عليه دين إلا برضا غيره

١ عن أبي قتادة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «أنه قام

فيهم فذكر لهم أن الجهاد في سبيل الله والايان بالله أفضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله أرأيت ان قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعم ان قتلت في سبيل الله وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كيف قلت قال أرأيت ان قتلت في سبيل الله تكفر عني خطاياي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين فان جبريل عليه السلام قال لي ذلك « رواه أحمد ومسلم والنسائي والترمذي وصححه * ولاحمد والنسائي من حديث أبي هريرة مثله ٢ وعن عبد الله بن عمرو « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يغفر الله للشهيد كل ذنب الا الدين فان جبريل عليه السلام قال لي ذلك « رواه أحمد ومسلم * ٣ وعن أنس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القتل في سبيل الله يكفر كل خطيئة فقال جبريل الا الدين فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا الدين » رواه الترمذي وقال حديث حسن غريب * حديث أبي هريرة رجال اسناده في سنن النسائي ثقات وقد أشار اليه الترمذي فقال بعد اخراجه لحديث أبي قتادة وفي الباب عن أنس ومحمد بن جحش وأبي هريرة اه . قوله « أفضل الاعمال » فيه دليل على أن الجهاد في سبيل الله والايان بالله أفضل من غيرهما من أعمال الخير وهو يعارض في الظاهر ما تقدم في الباب الاول ويتوجه الجمع بما سلف: قوله « نعم » فيه دليل على أن الجهاد بشرط أن يكون في سبيل الله مع الاحتساب وعدم الانزاع من مكفريات جميع الذنوب والخطايا فيكون الشهيد بالشهادة مستحقا للغفرة العامة الا ما كان من الديون اللازمة للآدميين فانها لا تغفر للشهيد ولا تسقط عنه بمجرد الشهادة وذلك لكونه حقا لا دمي وسقوطه انما يكون برضاه واختياره ولهذا امتنع صلى الله عليه وآله وسلم من الصلاة على من عليه دين كما تقدم في الضمانة ويلحق بالدين ما كان حقا لا دمي من دم أو عرض بجماع أن كل واحد حق لا دمي يتوقف سقوطه على اسقاطه . قوله « فان جبريل قال لي ذلك » لعل الجواب منه صلى الله عليه وآله وسلم بقوله نعم من غير استثناء كان بالاجتهاد ثم لما أخبره جبريل بما أخبر استعاض النبي صلى الله عليه وآله وسلم من السائل سؤاله ثم أخبره بأن استثناء

الدين ليس هو من جهته وإنما هو بأمر الله له بذلك. وقد استدل بأحاديث الباب على أنه لا يجوز لمن عليه دين أن يخرج إلى الجهاد إلا باذن من له الدين لأنه حق لا دمي والجهاد حق لله تعالى وينبغي أن يلحق بذلك سائر حقوق الأديين كما تقدم لعدم الفرق بين حق وحق. ووجه الاستدلال بأحاديث الباب على عدم جواز خروج المديون إلى الجهاد بغير اذن غريمه أن الدين يمنع من فائدة الشهادة وهي المغفرة العامة وذلك يبطل ثمرة الجهاد وقد أشار صاحب البحر إلى مثل ذلك فقال ومن عليه دين حال لم يخرج إلا باذن الغريم لقوله صلى الله عليه وآله وسلم « نعم إلا الدين » الخبر فإذا منع الشهادة بطلت ثمرة الجهاد ولا يخفى أن بقضاء الدين في ذمة الشهيد لا يمنع من الشهادة بل هو شهيد مغفور له كل ذنب إلا الدين وغفران ذنب واحد يصح جملة ثمرة للجهاد فكيف بمغفرة جميع الذنوب إلا واحدا منها فالقول بأن ثمرة الشهادة مغفرة جميع الذنوب ممنوع بما أن القول بأن عدم غفران ذنب واحد يمنع من الشهادة ويبطل ثمرة الجهاد ممنوع أيضا وغاية ما اشتملت عليه أحاديث الباب هو أن الشهيد يغفر له جميع ذنوبه إلا ذنب الدين وذلك لا يستلزم عدم جواز الخروج إلى الجهاد إلا باذن من له الدين بل إن أحب المجاهد أن يكون جهاده سببا لمغفرة كل ذنب استأذن صاحب الدين في الخروج وإن رضي بأن يبقى عليه ذنب واحد منها جاز له الخروج بدون استئذان وهذا إذا كان الدين حالا وأما إذا كان مؤجلا ففي ذلك وجهان. قال الإمام بحمى أصحهما يعتبر الاذن أيضا إذ الدين مانع للشهادة وقيل لا كالخروج لتجارة قال في البحر وبصح الرجوع عن الاذن قبل التحام القتال إذ الحق له لا بعده لما فيه من الوهن *

باب ما جاء في الاستعانة بالمشركين

١ - عن عائشة قالت « خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل بدر فلما كان بحرة الوبرة أدركه رجل قد كان تذكر منه جرأة ونجدة ففرح به أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين رأوه فلما أدركه قال جئت

لا تبعك فأصيب معك فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تؤمن بالله ورسوله قال لا قال فارجع فلن أستمع بمشرك قالت ثم مضى حتى اذا كان بالشجرة أدركه الرجل فقال له كما قال أول مرة فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما قال أول مرة فقال لا قال فارجع فلن أستمع بمشرك قال فرجع فادركه بالبيداء فقال له كما قال أول مرة تؤمن بالله ورسوله قال نعم فقال له فانطلق «رواه أحمد ومسلم» وعن خبيب بن عبد الرحمن عن أبيه عن جده قال «أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يريد غزوا أنا ورجل من قومي ولم نسلم فقلنا انا نستحي ان يشهد قومنا مشهدا لا نشهده معهم فقال أسلمتما فقلنا لا فقال انا لا نستعين بالمشركون على المشركين فأسلمنا وشهدنا معه» رواه أحمد* وعن أنس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تستضيئوا بنار المشركين ولا تنقشوا على خواتيمكم عربيا» رواه أحمد والنسائي* وعن ذي نجر قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ستصالحون الروم صلحا وتغزونهم وهم عدوا من ورائكم» رواه أحمد وأبو داود* ٥ وعن الزهري «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم استعان بناس من اليهود في خيبر في حربه فأسهم لهم» رواه أبو داود في مراسيله* حديث خبيب بن عبد الرحمن أخرجه الشافعي والبيهقي وأورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه وقال في مجمع الزوائد أخرجه أحمد والطبراني ورجاهما ثقات. وحديث أنس في إسناده عند النسائي أزهر بن راشد وهو ضعيف وبقية رجال إسناده ثقات. وحديث ذي نجر أخرجه أيضا ابن ماجه وسكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناد أبي داود رجال الصحيح. وحديث الزهري أخرجه أيضا الترمذي مراسلا والزهري مراسيله ضعيفة. ورواه الشافعي فقال أخبرنا يوسف حدثنا حسن بن عمارة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس قال استعان النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر مثله وقال ولم يسهم لهم قال البيهقي لم أجده الا من طريق الحسن بن عمارة وهو ضعيف والصحيح ما أخبرنا الحافظ أبو عبد الله فساق بسنده الى أبي حميد الساعدي قال «خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اذا خلف ثنية الوداع اذا كتيبة قال من هؤلاء قالوا بنو قينقاع رهط عبد الله بن سلام قال أو تسلموا قالوا لا فأمرهم ان يرجعوا وقال انا لا نستعين

بالمشركين فاسلموا. وحديث عائشة فيه دليل على أنها لا تجوز الاستعانة بالكافر وكذلك حديث خبيب بن عبد الرحمن وبإعراضهما في الظاهر حديث ذي مخبر وحديث الزهري المذکور ان وقد جمع بأوجه منها ما ذكره البيهقي عن نص الشافعي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تفرس الرغبة في الدين ردهم فردهم رجاء ان يسلموا فصدق الله ظنه. وفيه نظر لان قوله لا أستعين بمشرك نكرة في سياق النفي تفيد العموم. ومنها ان الامر في ذلك الى رأي الامام وفيه النظر المذکور بعينه. ومنها ان الاستعانة كانت ممنوعة ثم رخص فيها قال الحافظ في التلخيص وهذا أقربها وعليه نص الشافعي والى عدم جواز الاستعانة بالمشركين ذهب جماعة من العلماء وهو مروي عن الشافعي وحكي في البحر عن العترة وأبي حنيفة وأصحابه أنها تجوز الاستعانة بالكفار والفساق حيث يستقيمون على أوامره ونواهيه واستدلوا باستعانتهم صلى الله عليه وآله وسلم بناس من اليهود كما تقدم وباستعانتهم صلى الله عليه وآله وسلم بصفوان بن أمية يوم حنين وباخباره صلى الله عليه وآله وسلم بأنها ستقع من المسلمين مصالحة الروم ويفزون جميعا عدوا من وراء المسلمين. قال في البحر وتجوز الاستعانة بالمنافق اجماعا لاستعانتهم صلى الله عليه وآله وسلم بابن أبي واصحابه وتجوز الاستعانة بالفساق على الكفار اجماعا وعلى البغاة عندنا لاستعانة علي عليه السلام بالاشعث انتهى. وقد روى عن الشافعي المنع من الاستعانة بالكفار علي المسلمين لان في ذلك جعل سبيل للكافر على المسلم وقد قال تعالى (ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) واجيب بأن السبيل هو اليد وهي الامام الذي استعان بالكافر وشرط بعض اهل العلم ومنهم الهادوية أنها لا تجوز الاستعانة بالكفار والفساق الا حيث مع الامام جماعة من المسلمين يستقل بهم في امضاء الاحكام الشرعية على الذين استعان بهم ليكونوا مغلوبين لا غالبين كما كان عبد الله بن ابي ومن معه من المنافقين يخرجون مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم للقتال وهم كذلك وما يدل على جواز الاستعانة بالمشركين أن قزمان خرج مع أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم أحد وهو مشرك فقتل ثلاثة من بني عبد الدار حملة لواء المشركين حتى قال صلى الله عليه وآله وسلم أن الله ليأزر هذا الدين بالرجل الفاجر كما ثبت ذلك عند أهل السير

وخرجت خزاعة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم على قريش عام الفتح ﴿والحاصل﴾
أن الظاهر من الأدلة عدم جواز الاستعانة بمن كان مشركا مطلقا لما في قوله
صلى الله عليه وآله وسلم انا لا نستعين بالمشركين من العموم. وكذلك قوله انا لا
أستعين بمشرك ولا يصلح مرسل الزهري لمعارضته ذلك لما تقدم من أن مراسيل
الزهري ضعيفة والمسند فيه الحسن بن عمار وهو ضعيف ويؤيد هذا قوله
تعالى (وان يجعل الله لكافرين على المؤمنين سبيلا) وقد أخرج الشيخان عن
البراء قال «جاء رجل مقنع بالحديد فقال يا رسول الله أقاتل أو أسلم قال أسلم
ثم قاتل فأسلم ثم قاتل فقتل فقال صلى الله عليه وآله وسلم عمل قليل وأجر كثيرا»
وأما استعانتهم صلى الله عليه وآله وسلم بأبي فليس ذلك الا لظهوره الاسلام
وأما مقاتلة قزمان مع المسلمين فلم يثبت أنه صلى الله عليه وآله وسلم أذن له بذلك
في ابتداء الامر وغاية ما فيه أنه يجوز للإمام السكوت عن كافر قاتل مع المسلمين: قوله
«بحرة الوبرة» الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء والوبرة بفتح الواو والباء الموحدة
بعدها راء وبسكون الموحدة أيضا موضع على أربعة أميال من المدينة: قوله «بالشجرة»
اسم موضع وكذلك البيداء: قوله «ولا تنقشوا على خواتيمكم عربيا» بفتح العين المهملة
والراء وبعدها موحدة. قال في القاموس في مادة عرب ولا تنقشوا على خواتيمكم عربيا
أي لا تنقشوا محمد رسول الله كأنه قال نبيا عربيا يعني نفسه صلى الله عليه وآله وسلم
وانتهى نهي صلى الله عليه وآله وسلم أن ينقشوا على خواتيمهم مثل ما كان
ينقش على حاتم وهو محمد رسول الله لأنه كان علامة له في ذلك الوقت يختم به كتبه *

باب ما جاء في مشاورة الامام الجيش

ونصحه لهم ورفقه بهم واخذهم بما عليهم

٩ عن أنس «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم شاور حين بلغه اقبال
ابي سفيان فتكلم أبو بكر فاعرض عنه ثم تكلم عمر فاعرض عنه فقام سعد بن عبادة
فقال ايانا تريد يا رسول الله والذي نفسي بيده لو أمرتنا ان نخيضها البحر لا خضناها

ولو أمرتنا أن نضرب أكبادها الى برك الغماد لفعلنا قال قدب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس فانطلقوا» رواه احمد ومسلم* وعن ابي هريرة «قال ما رأيت أحدا قط كان أكثر مشورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» رواه احمد والشافعي *

قوله «حين بلغه اقبال ابي سفيان» هذا الامر كان في غزوة بدر وقد اقتصر المصنف ههنا على أول الحديث لكونه محل الحاجة وتامه فانطلقوا حتى نزلوا بدرا ووردت عليهم روايا قریش وفيهم غلام أسود لبني الحجاج فكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسألونه عن ابي سفيان وأصحابه فيقول لهم مالي علم بابي سفيان ولكن هذا أبو جهل وعتبة وشيبة وأمّية بن خلف في الناس فإذا قال ذلك ضربوه ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائم يصلي فلما رأى ذلك انصرف فقال والذي نفسي بيده انكم تضربونه اذا صدقكم وتتركونه اذا كذبكم ثم قال هذا مصرع فلان ويضع يده على الارض ههنا وههنا قال فوالله ما طأ احد منهم عن موضعه. قوله «أن نخيضها» أي الخيل وهو بالخاء المعجمة بعدها متناة نخية ثم ضاد معجمة قال في القاموس خاض الماء بخوضه خوضا وخياضا دخله كخوضه واختاضه وبالفرس أو رده كاخضاضه انتهى. قوله «برك» بكسر الباء الموحدة وفتحها مع سكون الراء. والغماد بغين معجمة مثلثة كما في القاموس وهو موضع في ساحل البحر بينه وبين جدة عشرة أميال وهو البندر القديم. وحكى صاحب القاموس عن ابن عليم في الباهر انه اقصى معبر الأرض. قوله «ما رأيت أحدا قط» الخ فيه دليل على انه بشرع الامام أن يستكثر من استشارة أصحابه الموثوق بهم ديناً وعقلاً وقد ذهبت الهادوية الى وجوب استشارة الامام لاهل الفضل واستدلوا بظاهر قوله تعالى (وشاورهم في الأمر) وقيل ان الأمر في الآية للنسب اناسا لهم وتطبيبا لخواطرم وأجيب بان ذلك نوع من التعظيم وهو واجب والاستدلال بالآية على الوجوب انما يتم بعد تسليم انها غير خاصة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أو بعد تسليم أن الخطاب الخاص به يعم الامة أو الائمة وذلك يختلف فيه عند أهل الأصول *

٣ وعن معقل بن يسار قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من عبد يسترعجه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لزعيته الا حرم الله

عليه الجنة « متفق عليه * وفي لفظ « ما من امير بلى أمور المسلمين ثم لا يجتهد لهم ولا ينصح لهم الا لم يدخل الجنة » رواه مسلم * وعن عائشة قالت « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول اللهم من ولي من أمر أمتي شيئا فشق عليهم فاشقق عليه ومن ولي من أمر أمتي شيئا فرفق بهم فارفق به » رواه أحمد ومسلم * ٥ وعن جابر قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتخلف في المسير فيزجي الضعيف ويردف ويدعولهم » رواه ابو داود * ٦ وعن سهل بن معاذ عن أبيه قال « غز ونامع النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزوة كذا وكذا فضيق الناس الطريق فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناديا فنادي من ضيق منزلا أو قطع طريقا فلا جهاد له » رواه أحمد وابو داود * ٧

حديث جابر سكت عنه ابو داود والمنذرى ورجال اسناده رجال الصحيح الا الحسن بن شوكر وقد قيل ان البخارى روى له كما ذكره صاحب التقريب وحديث سهل ابن معاذ فى اسناده اسماعيل بن عياش وفيه مقال قد تقدم وسهل بن معاذ ضعيف كما قال المنذرى: قوله « الا حرم الله عليه الجنة » فى رواية المبخارى لم يجد رائحه الجنة زاد الطبراني وعرفها يوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاما واصل هذا الحديث ان عبيد الله بن زياد لما أفرط فى سفك الدماء وكان معقل بن يسار حينئذ مريضاً مرضه الذى مات فيه فأتى عبيد الله يعود فقل له معقل اني محدثك حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره. وفى مسلم انه لما حدثه بذلك قال ألا كنت حدثتني قبل هذا اليوم قال لم أكن لأحدثك قبل سبب ذلك والمراد بهذا السبب هو ما كان يقع منه من سفك الدماء ووقع فى رواية الاسماعيلي من الوجه الذى اخرج به مسلم لولا اني ميت ما حدثتك فكانه كان يخشى بطشه فلما نزل به الموت اراد أن يكف بعض شره عن المسلمين واخرج الطبراني فى الكبير عن الحسن قال قدم علينا عبيد الله بن زياد أميراً أمره علينا معاوية غلاماً سفيهاً يسفك الدماء سفكاً شديداً وفيما عبيد الله بن معقل المزني قد دخل عليه ذات يوم فقال له انت عما اراك تصنع فقال له وما انت وذاك قال ثم خرج إلى المسجد فقانا له ما كنت تصنع بكلام هذا السفيه على رؤس الناس فقال انه كان عندى علم فأحييت ان لا اموت حتي افول به على رؤس الناس ثم قام فمالث ان مرض مرضه الذى توفى فيه فاتاه عبيد الله بن

زياد يعودده فذكر نحو حديث الباب فيحتمل ان تكون القصة وقعت للصحابيين
 قوله «مامن امير» في رواية للبخارى مامن وال يلى رعية من المسلمين . قوله «ثم
 لا يجتهد» في رواية أبى المليلح ثم لا يجده له بحجيم ودال مشددة من الجذب بالكسر ضد
 الهزل . قوله «يلى» قال ابن التين يلى جاء على غير القياس لان ماضيه ولى بالكسر
 فستقبله يولى بالفتح وهو مثل ورث يرث قال ابن بطل هذا وعيد شديد على
 أئمة الجور فمن ضيع من استرعاه الله أو خانهم أو ظلمهم فقد توجه اليه الطلاب
 بمظالم العباد يوم القيامة فكيف يقدر على التحمل من ظلم أئمة عظيمة ومعنى حرم
 الله عليه الجنة أي أنفذ عليه الوعيد ولم يرض عنه المظلومين ونقل ابن التين عن
 الداودي نحوه قال ويحتمل أن يكون هذا في حق الكافر لان المؤمن لا بد له
 من نصحه . قال الحافظ وهو احتمال بعيد جدا والتعليل مردود والكافر أيضا قد
 يكون ناصحا فيما تولاه ولا يمنعه ذلك الكفر انتهى . ويمكن أن يجاب عن هذا بأن
 النصيح من الكافر لاحكم له لعدم كونه مثابا عليه والاولى في الجواب أن يقال
 ان الواقع في الحديث نكرة في سياق النفي وهي تعم الكافر والمسلم فلا يقبل
 التخصيص الا بدليل وقال بعضهم يحمل على المستحل قال الحافظ والاولى أنه
 محمول على غير المستحل وإنما اريد به الزجر والتغليظ قال وقد وقع في رواية
 لمسلم بلفظ «لم يدخل معهم الجنة» وهو يؤيد أن المراد انه لا يدخل الجنة في وقت
 دون وقت انتهى . ويجاب بان الحمل على الزجر والتغليظ خلاف الظاهر فلا يصار
 اليه الا لدليل ورواية مسلم لا تدل على أن عدم الدخول في بعض الأوقات لان
 النفي فيها مطلق وغاية ما فيه انه غير مؤكدا في النفي بلن . قال الطيبي ان قوله
 وهو غاش قيد للفعل مقصود بالذكر يريد أن الله تعالى إنما ولاه على عباده ليديم
 لهم النصيحة لالينفسهم حتى يموت على ذلك فمن قلب القضية استحق أن يعاقب
 قوله « فيزجي الضعيف» بضم التحتية وسكون الزاى بهذا جيم قال في القاموس
 زجاء ساقه ودفعه كزجاء وزجاء . قوله « ويردف» قال في القاموس الردف
 بالكسر الراكب خلف الراكب انتهى والمراد أنه صلى الله عليه وآله وسلم
 كان يردف خلفه من ليس له راحلة اذا كان يضعف عن المشي وهذا من حسن
 خلقه الذي وصفه الله تعالى به وذكر عظمه فقال (انك اهل خلق عظيم بالثؤنين رؤف

رحيم . قوله « فلا جهاد له » فيه أنه لا يجوز لاحد تضيق الطريق التي يمر بها
الناس ونفي جهاد من فعل ذلك علي طريق المبالغة في الزجر والتنفير
وكذلك لا يجوز تضيق المنازل التي ينزل فيها الجاهدون لما في ذلك
من الاضرار بهم *

(باب لزوم طاعة الجيش لاميرهم مالم يأمر بمعصية)

١ عن معاذ بن جبل عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « الغزو
غزوان فأما من ابتغى وجه الله وأطاع الامام وانفق السكينة وياسر الشريك
 واجتنب الفساد فان نومه ونبيه أجر كله وأما من غزا نخرا ورياء وسمعة وعصى
الامام وأفسد في الارض فانه لن يرجع بالكفاف » رواه أحمد وأبو داود والنسائي
٢ * وعن أبي هريرة « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من أطاعني فقد أطاع
الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن يطع الامير فقد أطاعني ومن يعص الامير فقد
عصاني » متفق عليه * ٣ وعن ابن عباس « في قوله تعالى (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
واولي الامر منكم) قال نزلت في عبد الله بن حذافة بن قيس بن عدي بعثه
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سرية » رواه أحمد والنسائي * ٤ وعن علي
رضي الله عنه قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية واستعمل عليهم
رجلا من الانصار وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا فمعه في شيء فقال اجمعوا
لى حطباً فجمعوا ثم قال اوقدوا نارا فاقودوا ثم قال ألم يأمركم رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أن تسمعوا وتطيعوا قالوا بلى قال فادخلوها فنظر بعضهم
الى بعض وقالوا انما فررنا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من النار فكانوا
كذلك حتي سكن غضبه وطففت النار فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم فقال لودخلوها لم يخرجوا منها أبدا وقال لاطاعة في معصية
الله انما الطاعة في المعروف » متفق عليه * ٥

حديث معاذ في اسناده بقية بن الوليد وفيه مقال قال في التقريب صدوق
كثير التدليس عن الضعفاء وقد صرح بالتجديث في سند هذا الحديث عن يحيى

وحديث ابن عباس أخرجه أبو داود وقال المنذرى في مختصر السنن وأخرجه البخارى
ومسلم والترمذي والنسائي : قوله « واتفق الكريمة » هي الفرس التي يغزى عليها قال في
القاموس والكريمان الحج والجهاد ومنه خير الناس مؤمن بين كريمين أو معناه بين فرسين
يغزو عليهما أو بعيرين يستقى عليهما اهـ ويحتمل أن يكون المراد اتفاق الحصلة السكرية
عند المنفق المحبوبة اليه من غير تعيين . قوله « وباسم الشريك » أى سامحه وعامله
بالمسر ولم يعاسره : قوله « ونبه » بفتح النون وسكون الموحدة أى انتباهه فى سبيل
الله : قوله « لن يرجع بالكفاف » أى لم يرجع لا عليه ولا له من ثواب تلك الغزوة
وعقابها بل يرجع وقد لزمه الائتم لان الطاعات اذا لم تقع بمصالح سريرة انقلبت
معاصي والعاصي آثم : قوله « من أطاعنى فقد أطاع الله » الخ هذا الحديث فيه دليل
على أن طاعة من كان أميراً طاعة له صلى الله عليه وآله وسلم وطاعته طاعة لله
وعصياناه عصيان له وعصياناه عصيان لله وقد قدمنا من الأدلة الدالة على وجوب طاعة
الأئمة والامراء فى باب الصبر على جور الأئمة من آخر كتاب الحدود ما فيه كفاية
فليرجع اليه . وقد نص القرآن على ذلك فقال أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
وأولى الامر منكم وهى نازلة فى طاعة الامراء كما فى رواية ابن عباس المذكورة
فى الباب . وقد قيل إن أولى الامر هم العلماء كما وقع فى الكشاف وغيره من
كتب التفسير : قوله « رجلا من الانصار » روى أحمد وابن ماجه وصححه ابن
خزيمة وابن حبان والحاكم من حديث أبى سعيد أن الرجل المذكور هو علقمة
ابن مجزز وكذا ذكر ابن اسحق . وقيل انه عبد الله بن حذافة السهمي وكان
من أصحاب بدر وكانت فيه دعاية ويجمع بينهما بان كل واحد منهما كان أميراً على
بعض من تلك السرية ويدل على ذلك حديث أبى سعيد الذي أشرنا اليه ولفظه
« بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علقمة بن مجزز على بعث انا فيهم حتى اذا
انتهينا الى رأس غزاتنا اذ كنا ببعض الطريق اذ بطائفة من الجيش وأمر عليهم
عبد الله بن حذافة السهمي وكان من أصحاب بدر وكان فيه دعاية » الحديث . وقد
بوب البخارى على هذا الحديث فقال باب سرية عبد الله بن حذافة السهمي
وعلقمة بن مجزز المدلجي . قوله « أوقدوا نارا » الخ قيل إنه لم يقصد دخولهم النار
حقيقة وإنما أشار بذلك الى أن طاعة الامير واجبة ومن ترك الواجب دخل

النار فإذا شق عليكم دخول هذه النار فكيف بالنار الكبرى وكان قصده أنه لو رأي منهم الجِد في ولوجها لمنعهم : قوله «لودخلوها لم يخرجوا منها» قال الداودي يريد تلك النار لأنهم يموتون بتحريقها فلا يخرجون منها أحياء قال وليس المراد بالنار نار جهنم ولا أنهم يخلدون فيها لأنه قد ثبت في حديث الشفاعة أنه يخرج من النار من كان في قلبه مثقال حبة من إيمان قال وهذا من المعارض التي فيها مندوحة يريد أنه سيق مساق الزجر والتخويف ليفهم السامع أن من فعل ذلك خلد في النار وليس ذلك مراداً وإنما يريد به الزجر والتخويف وقد ذكر له صاحب الفتح توجيهات في كتاب المغازي . قوله «لا طاعة في معصية الله» أي لا تجب بل تحرم على من كان قادراً على الامتناع . وفي حديث معاذ عند أحمد لا طاعة لمن لم يطع الله . وعند البزار في حديث عمران بن حصين والحكم بن عمرو الغفاري لا طاعة في معصية الله وسنده قوى . وفي حديث عبادة بن الصامت عند أحمد والطبراني لا طاعة لمن عصي الله ولفظ البخاري في حديث الباب «فإذا أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة» وهذا تقييد لما أطلق في الأحاديث المطلقة القاضية بطاعة أولي الأمر على العموم والقاضية بالصبر على ما يقع من الأمير مما يكره والوعيد على مفارقة الجماعة والمراد بقوله لا طاعة في معصية الله نفى الحقيقة الشرعية لا الوجودية وقوله «إنما الطاعة في المعروف» فيه بيان ما يطاع فيه من كان من أولي الأمر وهو الأمر المعروف لا ما كان منكراً والمراد بالمعروف ما كان من الأمور المعروفة في الشرع لا المعروف في العقل أو العادة لأن الحقائق الشرعية مقدمة على غيرها على ما نقرر في الأصول *

باب الدعوة قبل القتال

١ عن ابن عباس قال «ما قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوما قط إلا دعاهم» رواه أحمد * ٢ وعن سليمان بن بريدة عن أبيه قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أمر أميراً على جيش أو سرية أو صاه في خاصته بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيراً ثم قال اغزوا باسم الله في سبيل

الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمولوا ولا تقبلوا وليدأ
واذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى ثلاث خصال أو خلال فابتعن ما أجابوك
فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام فان أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم
ثم ادعهم الى التحول من دارهم الى دار المهاجرين وأخبرهم أنهم ان فعلوا ذلك
فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين فان أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم
يكونون كاعراب المسلمين يجري عليهم الذي يجري على المسلمين ولا يكون لهم
في الفى والغنيمه شيء الا أن يجاهدوا مع المسلمين فان هم أبوا فسلمهم الجزية
فان أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم وان أبوا فاستعن بالله عليهم وقاتلهم وإذا
حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم
ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فانكم أن
تحفروا ذمتكم وذمة أصحابكم أهون من أن تحفروا ذمة الله وذمة رسوله وإذا
حاصرت أهل حصن وأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله
ولكن أنزلهم على حكمك فانك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله أم لا» رواه أحمد
ومسلم وابن ماجه والترمذى وصححه. وهو حجة في أن قبول الجزية لا يختص
بأهل الكتاب وأن ليس كل مجتهد محسباً بل الحق عند الله واحد وفيه المنع من قتل
الولدان ومن التمثيل ☆

حديث ابن عباس أخرجه أيضا الحاكم من طريق عبد الله بن أبي نجيح عن
أبيه عنه. قال في مجمع الزوائد أخرجه أحمد وأبو يعلى والطبرانى ورجال رجال
الصحيح. وظاهر قوله الادعاء يخالف حديث نافع عن ابن عمر «ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم أغار على بنى المصطلق وهم غارون» قوله «أوسرية» هي القطعة من
الجيش تنفصل عنه ثم تعود اليه وقيل هي قطعة من الخيل زهاء أربع مائة كذا قال
ابراهيم الحارثى. وسميت سرية لانها تسرى ليلا على خفية. قوله «ولا تغلوا» بضم
الفين أي لا تخونوا اذا غنمتم شيئا. قوله «ولا تغدروا» بكسر الدال وضمها
وهو ضد الوفاء. قوله «وليدا» هو الصبى. قوله «فادعهم» وقع في نسخ مسلم
ثم ادعهم. قال عياض الصواب اسقاط ثم وقد أسقطها أبو عبيد في كتابه وأبو
داود في سننه وغيرها لانه تفسير لا خصال الثلاث. وقال المازرى ان ثم دخلت لاستفتاح

الكلام وفي هذا دليل على انه يشرع للامام اذا ارسل قومه الى قتال الكفار ونحوهم أن يوصيهم بتقوى الله وينهاهم عن المعاصي المتعلقة بالقتال كالغلول والغدر والمثلة وقتل الصبيان وفيه دليل على وجوب تقديم دعاء الكفار الى الاسلام قبل المقاتلة وفي المسئلة ثلاثة مذاهب * الاول انه يجب تقديم الدعاء للكفار الى الاسلام من غير فرق بين من بلغته الدعوة منهم ومن لم تبلغه وبه قال مالك والهادوية وغيرهم وظاهر الحديث معهم * والمذهب الثاني انه لا يجب مطلقا وسيأتي في هذا الباب دليل من قال به * المذهب الثالث انه يجب لمن لم تبلغهم الدعوة ولا يجب ان تبلغهم لكن يستحب قال ابن المنذر وهو قول جمهور أهل العلم وقد تظاهرت الاحاديث الصحيحة على معناه وبه يجمع بين ما ظهره الاختلاف من الاحاديث وقد زعم الامام المهدي أن وجوب تقديم دعوة من لم تبلغه الدعوة مجمع عليه ويرد ذلك ما ذكرنا من المذاهب الثلاثة وقد حكاه كذلك المازري وأبو بكر بن العربي: قوله «ثم ادعهم الى التحول» فيه ترغيب الكفار بعد اجابتهم واسلامهم الى الهجرة الى ديار المسلمين لان الوقوف بالبادية ربما كان سببا لعدم معرفة الشريعة لقلّة من فيهما من أهل العلم قوله «ولا يكون لهم في الفى والغنيمة شىء» الخ ظاهر هذا انه لا يستحق من كان بالبادية ولم يهاجر نصيبا في الفى والغنيمة اذا لم يجاهد وبه قال الشافعى وفرق بين مال الفى والغنيمة وبين مال الزكاة وقال ان للاعراب حقا في الثاني دون الاول. وذهب مالك وأبو حنيفة والهادوية الى عدم الفرق بينهما وأنه يجوز صرف كل واحد منهما في مصرف الآخر. وزعم أبو عبيد ان هذا الحكم منسوخ وأما كان في اوائل الاسلام وأجيب بمنع دعوي النسخ. قوله «فسلمهم الجزية» ظاهره عدم الفرق بين الكافر العجمي والعربي والكتابي وغير الكتابي والى ذلك ذهب مالك والاوزاعى وجماعة من أهل العلم وخالفهم الشافعى فقال لا تقبل الجزية الا من أهل الكتاب والمجوس عربا كانوا أو عجماء واستدل بقوله تعالى (حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) بعد ذكر أهل الكتاب وقوله صلى الله عليه وآله وسلم «سنوا بهم سنة أهل الكتاب» وأما سائر المشركين فهم داخلون تحت عموم «اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم» وذهبت العترة وأبو حنيفة الى ان الجزية لا تقبل من العربي غير الكتابي وتقبل من الكتابي ومن العجمي ولعله يأتي لهذا البحث

مزيد بسط: قوله «ذمة الله» الذمة عقد الصلح والمهادنة وإنما نهى عن ذلك لئلا ينقض الذمة من لا يعرف حقها ويتنكح حرمتها بعض من لا يتميز له من الجيش فيكون ذلك أشد لان نقض ذمة الله ورسوله أشد من نقض ذمة أمير الجيش أو ذمة جميع الجيش وان كان نقض الكل محرماً: قوله «ان تخفروا» بضم التاء الفوقية وبعدها خاء معجمة ثم فاء مكسورة وراء يقال أخفرت الرجل اذا نقضت عهده وخفرت به بمعنى أمنت وحميته: قوله «فلا تنزلهم على حكم الله» الخ هذا النهي محمول على التنزيه والاحتياط وكذلك الذي قبله والوجه ما سلف ولهذا قال صلى الله عليه وآله وسلم فانك لا تدري أنصيب فيهم حكم الله أم لا. وفيه دليل لمن قال إن الحق مع واحد وأن ليس كل مجتهد مصيباً والخلاف في المسئلة مشهورة مبسوط في مواضعه والحق ان كل مجتهد مصيب من الصواب لا من الاصابة. وقد قيل ان هذا الحديث لا ينهض للاستدلال به على ان ليس كل مجتهد مصيباً لان ذلك كان في زمن النبي والاحكام الشرعية اذ ذاك لا تزال تنزل وينسخ بعضها ببعضاً ويخصص بعضها ببعض فلا يؤمن ان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم حكم خلاف الحكم الذي قد عرفه الناس *

٣ وعن فروة بن مسيك قال «قلت يا رسول الله أقاتل بمقبل قومي مدبرهم قال نعم فلما وليت دعاني فقال لا تقاتلهم حتى تدعوهم الى الاسلام» رواه أحمد *
 ٤ وعن ابن عوف قال «كتبت الي نافع أسأله عن الدماء قبل القتال فكتب الى أنما كان ذلك في أول الاسلام وقد أغار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على بني المصطلق وهم غارون وأنعامهم تسقي على الماء فقتل مقاتلتهم وسبى ذرارهم وأصاب يومئذ جويرية ابنة الحرث حدثني به عبد الله بن عمر وكان في ذلك الجيش» متفق عليه . وهو دليل على استرقاق العرب * ٥ وعن سهل بن سعد انه سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم خيبر «فقال ابن علي فليل انه يشتكي عينيه فامر فدعا له فبهق في عينيه فبرأ مكانه حتى كأن لم يكن به شيء فقال تقاتلهم حتى يكونوا مثلنا فقال على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام واخبرهم بما يجب عليهم فوالله لان يهتدي بك رجل واحد خير لك من حمر النعم» متفق عليه * ٦
 وعن البراء بن عازب قال «بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رهطاً من

الانصار الى أبي رافع فدخل عبد الله بن عتيك بيته ليلا فقتله وهو نائم» رواه أحمد والبخاري *
 حديث فروة أخرجه أبو دارود والترمذي وحسنه وقد أورده الحافظ في

التلخيص وسكت عنه : قوله « على بن المصطلق » بضم الميم وسكون المهملة وفتح الطاء وكسر اللام بعدها قاف وهو بطن شهير من خزاعة . والمصطلق أبوهم وهو المصطلق ابن سعد بن عمرو بن ربيعة ويقال المصطلق لقبه واسمه جذيمة بفتح الجيم وكسر الذال المعجمة . قوله « وهم غارون » بغين معجمة وتشديد الراء جمع غار بالتشديد أي غافلون والمراد بذلك الاخذ على غرة أي غفلة . قوله « وسمي ذرارهم » فيه دليل على جواز استرقاق العرب لان بنى المصطلق عرب من خزاعة كما سلف وسيأتي الكلام علي ذلك في باب جواز استرقاق العرب . قوله « فبصق في عينيه فبرأ مكانه » فيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه منقبة لعلي عليه سلام الله ورحمته وبركاته فان هذه الغزوة هي التي قال فيها صلى الله عليه وآله وسلم « لا عطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فتناول الناس لها فقال ادعوا لي عليا فأتى به أرمم فبصق في عينيه ودفع اليه الراية ففتح الله عليه » هذا لفظ مسلم والترمذي . قوله « حتى يكو نوا مثلنا » المراد من المثلية المذكورة ان يصفوا بوصف الاسلام وذلك يكون في تلك الحال بالتكلم بالشهادتين وليس المراد أنهم يكونون مثلهم في القيام بأمور الاسلام كلها فان ذلك لا يمكن امتثاله حال المقاتلة . قوله « على رسلك » بكسر الراء وسكون السين أي امشى اليهم على الرفق والتؤدة قال في القاموس الرسل بالكسر الرفق والتؤدة : قوله « بسا حتمهم » قال في القاموس الساحة الناحية وفضاء بين دور الحي الجمع ساح وسوح وساحات انتهى . قوله « فوالله لأن يهتدى بك رجل » الخ فيه الترغيب في التسبب لهداية من كان على ضلالة وان ذلك خير للانسان من أجل النعم الواصلة اليه في الدنيا . وفي حديث فروة وسهل بن سعد دليل على وجوب تقديم دعاء الكفار الى الاسلام على الاطلاق وقد تقدم الخلاف في ذلك والصواب الجمع بين الاحاديث المختلفة بما سلف لحديث ابن عمر المذكور فان فيه التصريح بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقدم الدعوة لبني المصطلق . قوله « الى أبي رافع » هو عبد الله بن أبي الحقيق وهذا طرف من الحديث

أورده المصنف ههنا لانه محل الحاجة باعتبار ترجمة الباب لتضمنه وقوع القتل لابي رافع قبل تقديم الدعوة اليه وعدم أمره صلى الله عليه وآله وسلم لمن بعثه لقتله بأن يقدم الدعوة له الى الاسلام والقصة مشهورة ساقها البخارى بطولها في المغازى من صحيحه. قوله «رهط من الانصار» هم عبد الله بن عتيك وعبد الله بن عتبة وعند ابن اسحق ومسعود بن سنان وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة وخزاعي بن الأسود. قوله «ابن عتيك» بفتح المهملة وكسر المنة وهو ابن قيس بن الأسود من بني سلمة بكسر اللام وكان سبب أمره صلى الله عليه وآله وسلم بقتله انه كان يؤذى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويعين عليه كما في الصحيح *

باب ما يفعله الامام اذا اراد الغزو من كتمان

حاله والتطلع على حال عدوه

١- عن كعب بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم «انه كان اذا اراد غزوة ورى بغيرها» متفق عليه وهو لابي داود وزاد والحرب خدعة ☆
 ٢- وعن جابر قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحرب خدعة» * ٣- وعن أبي هريرة قال «سمى النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحرب خدعة» * ٤- وعن جابر قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من يأتيني بخبر القوم يوم الاحزاب فقال الزبير أنا ثم قال من يأتيني بخبر القوم قال الزبير أنا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لكل نبي حوارى وحوارى الزبير» متفق عليهم * ٥- وعن أنس «قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسبسا عينا ينظر ما صنعت غير ابى سفيان فجاء فحدثه الحديث فخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فتكلم فقال ان لنا طلبية فن كان ظهره حاضرا فليركب معنا فجعل رجال يستأذنونهم في ظهرهم في علو المدينة فقال لا الا من كان ظهره حاضرا فانطلق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه حتى سبقوا ركب المشركين الى بدر» رواه أحمد ومسلم *

قوله «ورى» أى ستروى يستعمل في اظهار شىء مع ارادة غيره وأصله من الورى بفتح الواو وسكون الراء هو ما يجعل وراء الانسان لان من ورى بشىء كأنه جعله وراءه . وقيل هو في الحرب أخذ العدو على غرة وقيده السيرافى في شرح كتاب سبويه بالهمزة قال وأصحاب الحديث لم يضبطوا فيه الهمزة فكأنهم سهلوها . قوله «خدعة» بفتح الخاء المعجمة وضمها مع سكون الدال المهملة وبضم أوله وفتح ثانيه قال النووي اتفقوا على ان الاولى افصح وبذلك جزم أبو ذر الهروى والقزاز والثانية ضبطت كذلك في رواية الاصيلى ورجح ثعلب الاولى وقال بلغنا بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ابو بكر بن طلحة أراد ثعلب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يستعمل هذه البنية كثيرا لوجازة لفظها ولكونها تعطى معنى البنيتين الاخرتين قال ويعطى معناها أيضا الامر باستعمال الحيلة مهما امكن ولو مرة قال فكانت مع اختصارها كثيرة المعنى . ومعنى خدعة بالاسكان انها تخدع أهلها من وصف الفاعل باسم المصدر أو من وصف المفعول كما يقال هذا الدرهم ضرب الامير أى مضروبه . وقال الخطابي معناه انها مرة واحدة أى اذا خدع مرة واحدة لم تقل عثرته رقيب الحكمة في الاتيان بالتاء للدلالة على الوحدة فان الخداع ان كان من المسلمين فكأنه حضهم على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار فكأنه حذرهم من مكرمهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنه من المفسدة ولو قل وفي اللغة الثالثة صيغة المبالغة كهزمة ولمزة . وحكى المنذرى لغة رابعة بالفتح فيهما قال وهو جمع خادع أى ان أهلها بهذه الصفة فكأنه قال أهل الحرب خدعة وحكى مكى ومحمد بن عبد الله الواحد لغة خامسة كسر أوله مع الاسكان وأصله اظهار أمر واضمار خلافه وفيه التحريض على أخذ الحذر في الحرب والندب الى خداع الكفار وان من لم يتيقظ لم يأمن ان ينعكس الامر عليه . قال النووي وانفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيف ما مكن الا ان يكون فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز . قال ابن العربى الخداع فى الحرب يقع بالتعريض وبالكين ونحو ذلك وفي الحديث الاشارة الى استعمال الرأى فى الحرب بل الاحتياج اليه أكد من الشجاعة قال ابن المنير معنى الحرب خدعة أى الحرب الجيدة لصاحبها الكاملة فى مقصودها انما هى الخداعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة والحصول الظفر مع الخداعة بغير

خطر . قوله « بسبسا » بضم الباء الموحدة الاولى وبعدها سين مهملة سا كنة وبعدها باء موحدة مفتوحة ثم سين مهملة وهوا بن عمرو ويقال ابن بشر . وفي سنن أبي داود بسبسة بزيادة تاء التأنيث وقيل فيه أيضا بسيسة بالباء الموحدة مضمومة في أوله وفتح السين المهملة ثم ياء مثناة تحتية سا كنة . قوله « فقال ان لنا طلبية » بكسر اللام كما في القاموس . وفي النهاية الطالبة الحاجة هذا فيه ابهام للمقصود وقد أورده المصنف للاستدلال به على أن الامام يكتم أمره كما وقع في الترجمة *

﴿باب ترتيب السرايا والجيوش واتخاذ الرايات وألوانها﴾

١ عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «خير الصحابة أربعة وخير السرايا أربعائة وخير الجيوش أربعة آلاف ولا تغلب اثنا عشر الفامن من قلة» رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال حديث حسن وذكر انه في أكثر الروايات عن الزهري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسلا . ونسك به من ذهب الي أن الجيش اذا كان اثني عشر الفا لم يحجز أن يفرض من أمثاله وأضعافه وان كثروا * ٢ وعن ابن عباس قال «كانت راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم سوداء ولو أوه أبيض» رواه الترمذي وابن ماجه * ٣ وعن سماك عن رجل من قومه عن آخر منهم «قال رأيت راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم صفراء» رواه أبو داود * ٤ وعن جابر «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم دخل مكة ولو أوه أبيض» رواه الخمسة الا أحمد * ٥ وعن الحرث بن حسان البكري قال «قدمنا المدينة فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر وبلال قائم بين يديه متقلد بالسيف واذا رايات سود فسمعت ما هذه الرايات فقالوا عمرو بن العاص قدم من غزاة» رواه أحمد وابن ماجه * ٦ وفي «لفظ قدمت المدينة فدخلت المسجد فاذا هو غاص بالناس واذا رايات سود واذا بلال متقلد بالسيف بين يدي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قلت ما شأن الناس قالوا يريد أن يبعث عمرو بن العاص وجهها» رواه الترمذي * ٦ وعن البراء بن عازب «انه سئل عن راية رسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم ما كانت قال كانت سوداء مربعة من ثمرة رواه احمد
وابو داود والترمذي ☆

حديث ابن عباس الاول سكت عنه أبو داود واقتصر المنذرى في مختصر
السنن على نقل كلام الترمذي. وأخرجه أيضا الحاكم وقال هذا اسناد صحيح على
شرط الشيخين . وحديث ابن عباس الثماني أخرجه نحوه أبو داود والنسائي وفي اسناد
حديث الباب يزيد بن حيان أخو مقاتل بن حيان قال البخاري عنده غلط كثير
وأخرج البخاري هذا الحديث في تاريخه مقتصرًا على الراية . وحديث سماك في
اسناده رجل مجهول وهو الذي روي عنه سماك ومجهول آخر وهو الذي قال رأيت
راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن جهالة الرجل الآخر غير قادمة كان
صحابيا لما قررنا غير مرة ان مجهول الصحابة مقبول وليس في هذا الحديث
ما يدل على أنه صحابي لانه يمكن أنه رأي راية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم بعد موته ولم تثبت رؤيته للنبي صلى الله عليه وآله وسلم .
وحديث جابر أخرجه أيضا الحاكم وابن حبان وقال الترمذي هذا
حديث غريب لانعرفه الا من حديث يحيى بن آدم عن شريك قال ومألت
محمدا يعني البخاري عن هذا الحديث فلم يعرفه الا من حديث يحيى بن آدم عن
شريك . وحديث الحرث بن حسان رواه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي
بكر بن عيماش عن عاصم عن الحرث بن حسان فذكره وهو لاه رجال الصحيح
وهذا الحديث انما اشار اليه الترمذي في كتاب الجهاد اشارة لانه قال بعد اخراج
حديث البراء المذكور ما لفظه وفي الباب عن علي والحرث بن حسان وابن عباس
ولم يذكر اللفظ الذي ذكره المصنف ونسبه اليه واهله ذكره في موضع آخر من جامعه .
وحديث البراء قال الترمذي بعد اخراجه هذا حديث حسن غريب لانعرفه الا
من حديث ابن أبي زائدة انتهى وفي اسناده أبو يعقوب الثقفي واسمه اسحق بن
ابراهيم قال ابن عدي الجرجاني روي عن الثقات ما لا يتابع عليه . وقال ايضا
وأحاديثه غير محفوظة انتهى . وفي الباب عن سلمة في الصحيحين « ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله
فاعطاها عليا » وعن يزيد بن جابر الغفري عند ابن السكن قال عقد رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم رايات الانصار وجمعهم صفرا». وعن انس عند النسائي ان ابن أم مكتوم كانت معه راية سوداء في بعض مشاهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال المنذرى وهو حديث حسن وقال ابن القطان صحيح. وعن ابى هريرة عند ابن عدى وعن بريدة عند ابى يعلى. وعن انس حديث آخر عند أبى يعلى رفعه «ان الله اكرم أمي بالالوية وإسناده ضعيف. وعن ابن عباس غير ما تقدم عند أبى الشيخ بلفظ «كان مكتوبا على راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله محمد رسول الله» وسنده ضعيف أيضا: قوله «خير الصحابة أربعة» فيه دليل على أن خير الصحابة أربعة انفار وظاهره أن مادون الاربعة من الصحابة موجود فيها أصل الخير من غير فرق بين السفر والحضر ولكنه قد أخرج أهل السنن من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعا «الراكب شيطان والراكبان شيطانان والثلاثة ركب» وصححه الحاكم وابن خزيمة. وأخرجه أيضا الحاكم من حديث ابى هريرة وصححه. وظاهره أن مادون الثلاثة عصاة لان معنى قوله شيطان أى عاص وقال الطبرى هذا الزجر زجر أدب وأرشاد لما يخشى على الواحد من الوحشة والوحدة وليس بحرام فالسائر وحده في فلاة وكذا البائت في بيت وحده لا يأمن من الاستيحاش لاسبابها اذا كان ذا فكرة رديئة وقلب ضعيف والحق ان الناس يتباينون في ذلك فيحتمل أن يكون الزجر عنه لحسم المادة فلا يتناول ما اذا وقعت الحاجة لذلك. وقيل في تفسير قوله الراكب شيطان أى سفره وحده يحمله عليه الشيطان أو أشبه الشيطان في فعله وقيل انما كره ذلك لان الواحد لومات في سفره ذلك لم يجد من يقوم عليه وكذلك الاثنان اذا ماتا أو أحدهما لم يجد الآخر من يعينه بخلاف الثلاثة ففي الغالب تؤمن الوحشة والخشية. وفي صحيح البخارى عن ابن عمر «لو يعلم الناس ما في الوحدة ما أعلم ما سار راكب بليل وحده» وقد ثبت في الصحيح ان الزبير انتدب وحده لياتى النبي بخبر بنى قريظة قال ابن المنير السير لمصلحة الحرب أخص من السفر فيجوز السفر للمنفرد للضرورة والمصلحة التي لا تتظم الا بالافراد كارسال الجاسوس والطليعة والكرامة لاعداء ذلك ويحتمل أن تكون حالة الجواز مقيدة بالحاجة عند الأمن وحالة المنع مقيدة بالخوف حيث لا ضرورة وقد وقع في كتب المغازى بعث جماعة منفردين منهم حذيفة ونعيم بن مسعود وعبد الله بن أنيس وخوات بن جبير وعمرو

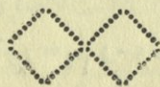
ابن أمية وسلم بن عمير وبسبسة وغيرهم وعلى هذا فوجود أصل الخير في سائر الاسفار غير سفر الحرب ونحوه إنما هو في الثلاثة دون الواحد والاثني والاربعة خير من الثلاثة كما يدل على ذلك حديث الباب . قوله «وخير الجيوش أربعة آلاف» ظاهر هذا ان هذا الجيش خير من غيره من الجيوش سواء كان أقل منه أو أكثر ولكن الألف أكثر اذا بلغ الى اثني عشر ألفا لم يغلب من قلة وليس بخير من أربعة آلاف وان كانت تغلب من قلة كما يدل على ذلك مفهوم العدد . قوله «راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم سوداء ولواؤه أبيض» اللواء بكسر اللام والمد وهو الراية ويسمى أيضا العلم وكان الاصل أن يمسكها رئيس الجيش ثم صارت تحمل على رأسه كذا في الفتح . وقال أبو بكر بن العربي اللواء غير الراية فاللواء ما يعقد في طرف الرمح ويلوى عليه والراية ما يعقد فيه ويترك حتى تصفقه الرياح وقيل اللواء دون الراية وقيل اللواء العلم الضخم والعلم علامة لحل الأمير يدور معه حيث داروا الراية يتولاها صاحب الحرب وجنح الترمذي الى التفرقة فترجم الالوية وأورد حديث جابر المتقدم ثم رجم الرايات وأورد حديث البراء المتقدم أيضا . قوله «من نمرة» هي ثوب حبرة قال في القاموس النمرة بالضم النكتة من أى لون كان والا نمر ما فيه نمرة بيضاء وأخري سوداء ثم قال والنمرة الحبرة وشملة فيها خطوط بيض وسود أو برودة من صوف يلبسها الاعراب انتهى *

باب ما جاء في تشييع الغازي واستقباله

١ عن سهل بن معاذ عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال «لان أشيع غازيا فأكفيه في رحله غدوة أو روحة أحب الي من الدنيا وما فيها» رواه أحمد وابن ماجه * ٢ وعن السائب بن يزيد قال «لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من غزوة تبوك خرج الناس يلقونه من ثنية الوداع قال السائب فخرجت مع الناس وأنا غلام» رواه أبو داود والترمذي وصححه . والبخاري نحوه * ٣ وعن ابن عباس قال «مشي معهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الى بقیع الفرقد ثم وجههم ثم قال انطلقوا على اسم الله وقال اللهم أعنهم يعني نفر
الذين وجههم الى كعب بن الاشرف رواه أحمد *

حديث معاذ في اسناده أبو بكر بن أبي مریم وهو ضعیف وفي اسناده أيضا
رجل لم یسم وقد أخرجه الطبرانی . وحديث ابن عباس في اسناده ابن اسحق وهو
مدلس وبقیة اسناده رجاله رجال الصحیح وقد أخرجه أيضا البزار
والطبرانی وفي الباب ما في الصحیحین أن ابن الزبیر وابن جعفر وابن عباس
لقوا النبی صلی الله علیه وآله وسلم وهو قادم فحمل اثنين منهم وترك الثالث
وأخرج البخاری عن ابن عباس قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم مكة
استقبله أغیلمة ابنة عبدالمطلب فحمل واحدا بين يديه وآخر خلفه وأخرج أحمد والنسائي
عن عبد الله بن جعفر أن النبی صلی الله علیه وآله وسلم حمله خلفه وحمل ثم
ابن عباس بين يديه : قوله « أشیع غازیة » التشییع الخروج مع المسافر لتوديعه يقال
شیع فلانا خرج معه لیودعه ویبلغه منزله . قوله « أحب الى من الدنيا وما فيها »
قد تقدم الکلام علی مثل هذه العبارة في أول کتاب الجهاد * وفي هذا الحديث *
الترغیب في تشییع الغازی واطانته علی بعض ما يحتاج الى القيام بمؤنته لان الجهاد
من أفضل العبادات والمشاركة في مقدماته من أفضل المشاركات . قوله « من نية
الوداع » قال في القاموس النية العقبة أو طريقها أو الجبل أو الطريق فيه أو اليه
انتهى . قال في القاموس أيضا ونية الوداع بالمدينة سميت لأن من سافر الى مكة
كان یودع ثم ویشیع اليها انتهى . قوله « بقیع الفرقد » قد تقدم ضبطه وتفسيره وفي
الحديث دلیل علی مشروعية تلقي الغازی الى خارج البلد لما في الاتصال به من البركة
والتيمن بطلعته فانه في تلك الحال من حرمة الله علی النار كما تقدم ولما في ذلك
من التأنیس له والتطییب لمخاطره والترغیب لمن كان قاعدا في الغزو . قوله « وقال
اللهم أعنهم » فيه استحباب الدعاء للغزاة وطلب الاطانة من الله لهم فان من كان
ملحوظا بعین العناية الربانية ومحوظا بالاطانة الالهية ظفر بمراده *



باب استصحاب النساء لمصلحة المرضى والجرحى والخدمة

١ عن الربيع بنت معوذ قالت « كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نسقى الفوم ونخدمهم ونرد القتلى والجرحى الى المدينة » رواه أحمد والبخاري
 * ٢ وعن أم عطية الانصارية قالت « غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبع غزوات اخلفهم في رحالهم وأصنع لهم الطعام وأداوى الجرحى وأقوم علي الزماني » رواه أحمد ومسلم وابن ماجه * ٣ وعن أنس قال « كان رسول الله صلى الله وآله وسلم يغزو بام سليم ونسوة معهم من الانصار يسقين الماء ويداوين الجرحى » رواه مسلم والترمذي وصححه * ٤ وعن عائشة أنها « قالت يا رسول الله نرى الجهاد أفضل العمل أفلا نجاهد قال لكن افضل الجهاد حج مبرور » رواه أحمد والبخاري ☆

قوله « عن الربيع » بالتشديد بدأبوها معوذ بالتشديد للواو وبعدها ذال معجمة قوله « كنا نغزو » الخ جعلت الاعانة المغزاة غزوا ويمكن ان يقال أنهم ما أتوا لسقى الجرحى ونحو ذلك الا وهن عازمات على المدافعة عن أنفسهن وقد وقع في صحيح مسلم عن أنس ان أم سليم اتخذت خنجرًا يوم حنين فقالت اتخذته ان دنا مني أحد من المشركين بقرت بطنه ولهذا بوب البخاري باب غزو النساء وقتالهن. قوله « وأداوى الجرحى » فيه دليل علي أنه يجوز للمرأة الاجنبية معالجة الرجل الاجنبي للضرورة. قال ابن بطال ويختص ذلك بذوات الحارم وان دعت الضرورة فليكن بغير مباشرة ولا مس ويدل على ذلك اتفاقهم على ان المرأة اذا ماتت ولم توجد امرأة تغسلها ان الرجل لا يباشر غسلها بالمس بل يغسلها من وراء حائل في قول بعضهم كالزهري وفي قول الاكثر تيمم. وقال الاوزاعي تدفن كما هي. قال ابن المنير الفرق بين حال المداواة وغسل الميت ان الغسل عبادة والمداواة ضرورة والضرورات تبيح المحظورات اه وهكذا يكون حال المرأة في رد القتلى والجرحى فلا تباشر بالمس مع امكان ما هو دونه. وحديث عائشة قد تقدم في أول كتاب الحج. قال ابن بطال دل حديث عائشة علي ان الجهاد غير

واجب على النساء ولكن ليس في قوله أفضل الجهاد حجج مبرور وفي رواية البخاري جهادكن الحج ما يدل على انه ليس لهن أن يتطوعن بالجهاد وانما لم يكن واجبا لما فيه من مغايرة المطلوب منهن من الستر ومجانبة الرجال فلذلك كان الحج أفضل لهن من الجهاد *

(باب الاوقات التي يستحب فيها الخروج الى الغزو والنهوض الى القتال)

١ عن كعب بن مالك «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم خرج في يوم الخميس في غزوة تبوك وكان يحب أن يخرج يوم الخميس» متفق عليه * ٢ وعن صخر الغامدي قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اللهم بارك لامتى في بكورها قال فكان اذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان يبعث تجارته من أول النهار فأثري وكثر ماله» رواه الخمسة الا النسائي * ٣ وعن النعمان ابن مقرن «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا لم يقاتل أول النهار أخر القتال حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر» رواه أحمد وأبو داود وصححه البخاري وقال «انتظر حتى تهب الارواح وتخضر الصلوات» * ٤ وعن ابن أبي أوفى قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب أن ينهض الى عدوه عند زوال الشمس» رواه أحمد * ٥

حديث صخر حسنه الترمذي وقال لا نعرف له غير هذا الحديث اه وفي اسناده عمارة بن حديد سئل عنه أبو حاتم الرازي فقال مجهول وسئل عنه أبو زرعة الرازي فقال لا يعرف. وقال أبو علي ابن السكن أنه مجهول لم ير وعنه غير يعلى ابن عطاء الطائفي وذكر أنه روى من حديث مالك مرسلا. وقال النمرى هو مجهول لم ير وعنه غير يعلى الطائفي. وقال أبو القاسم البغوي وابن عبد البر انه ليس له خبر غير هذا الحديث. وذكر بعضهم أنه قد روى حديثا آخر وهو قوله «لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء» وقد تقدم في الجنائز. وأخرج حديث صخر ابن حبان قال ابن طاهر في تخريج أحاديث الشهاب هذا الحديث رواه جماعة من الصحابة ولم يخرج شيئا منها في الصحيحين. وأقر بها الى الصحة والشهرة

هذا الحديث وذكره عبد القادر الرهاوي في أربسينيته من حديث علي والعبادة وابن مسعود وجابر وعمران بن حصين وأبي هريرة وعبد الله بن سلام وسهل ابن سعد وأبي رافع وعبادة بن وثيمة وأبي بكر وبريدة بن الحصيب. وحديث بريدة صحيحه ابن السكن ورواه ابن منده في مستخرجه عن وائلة بن الاسقع ونبيط بن شريط وزاد ابن الجوزي في العلل المتناهية عن أبي ذر وأكب بن مالك وأنس والعريض بن عميرة وعائشة وقال لا يثبت منها شيء وضعها كلها. وقد قال أبو حاتم لا أعلم في اللهم بارك لا متى في بكورها حديثا صحيحا. وحديث ابن أبي أوفى المذكور في الباب أخرجه أيضا سعيد بن منصور والطبراني وضعف اسناده في جمع الزوائد. قوله «كان يحب أن يخرج يوم الخميس» قال في الفتح لعل سببه ما روى من قوله صلى الله عليه وآله وسلم بورك لا متى في بكورها يوم الخميس وهو حديث ضعيف أخرجه الطبراني من حديث نبيط بنون وموحدة مصفرا ابن شريط بفتح الشين المعجمة قال وكونه صلى الله عليه وآله وسلم كان يحب الخروج يوم الخميس لا يستلزم المواظبة عليه لقيام مانع منه وقد ثبت أنه صلى الله عليه وآله وسلم خرج لحجة الوداع يوم السبت كما تقدم في الحج اه وقد أخرج حديث نبيط المذكور البزار من حديث ابن عباس وأنس. وفي حديث ابن عباس عن عتبة بن عبد الرحمن وهو كذاب. وفي حديث أنس عمرو بن مساور وهو ضعيف وروى بلفظ اللهم بارك لا متى في بكورها يوم سبتهايوم خميسها. وسئل أبو زرعة عن هذه الزيادة فقال هي مقعلة. وحديث صخر المذكور فيه مشروعية التبكير من غير تقييد بيوم مخصوص سواء كان ذلك في سفر جهاد أو حج أو تجارة أو في الخروج الى عمل من الاعمال ولو في الحضر. قوله «حتى تنزل الشمس وتهب الرياح وينزل النصر» ظاهر هذا أن التأخير ليدخل وقت الصلاة لكونه مظنة الاجابة وهبوب الريح قد وقع النصر به في الاحزاب فنصار مظنة لذلك ويدل على ذلك ما أخرجه الترمذي من حديث النعمان بن مقرن من وجه آخر غير الوجه الذي روى منه حديثه المذكور في الباب ولفظه قال «غزوت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكان اذا طلع الفجر أمسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار أمسك حتى تنزل الشمس فاذا زالت قاتل فاذا دخل

وقت العصر أمسك حتى يصل إليها ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهيج رياح النصر
وتدعو المؤمنون لجيوشهم في صلاتهم قال في الفتح لكن فيه انقطاع *

باب ترتيب الصفوف وجعل سيما وشعار

يعرف وكراهة رفع الصوت

١ عن أبي أيوب قال «صفنا يوم بدر فبدرت منا بادرة أمام الصف
فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال معي معي» * ٢ وعن عمار بن
ياسر «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يستحب للرجل أن يقاتل تحت
راية قومه» رواهما أحمد * ٣ وعن المهلب بن أبي صفرة عن سمع النبي صلى الله
عليه وآله وسلم يقول «ان يترك العدو فقولوا حم لا ينصرون» رواه أحمد وأبو
داود والترمذي * ٤ وعن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم «انكم ستلقون العدو غدا فان شعاركم حم لا ينصرون» رواه أحمد * ٥ وعن
سلمة بن الأكوع قال «غزونا مع أبي بكر زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فكان شعارنا أمت أمت» رواه أحمد وأبو داود * ٦ وعن الحسن بن قيس بن
عباد قال «كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكرهون الصوت عند
القتال» * ٧ وعن أبي بردة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بمنزل
ذلك رواهما أبو داود *

حديث أبي أيوب قال في مجمع الزوائد في اسناده ابن لهيعة وفيه ضعف والصحيح
أن أبا أيوب لم يشهد بدرا ه. وحديث عمار قال في مجمع الزوائد اسناده منقطع
قال وأخرجه أبو يعلى والبزار والطبراني وفي اسناده اسحق ابن أبي اسحق الشيباني
ولم يضعفه أحد وبقي رجاله ثقات اه. وقد أخرج نحو حديث أبي أيوب الترمذي من حديث
عبد الرحمن بن عوف والبزار من طريق عكرمة عن ابن عباس عنه قال عمار رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو عند البخاري من حديث مروان والمسور في قصة
الفتح وقصة أبي سفيان قال ثم مرت كتيبة لم ير مثلها فقال من هؤلاء قيل له الانصار

عليهم سعد بن عباد ومعه الراية وفيه وجاءت كتيبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ورايته مع الزبير الحديث بطوله وهو شاهد الحديث عمار بن ياسر المذکور. وأخرج البخاري وأبو داود من حديث حمزة بن أبي أسيد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين اصطفينا يوم بدر اذا كتبوكم يعني اذا غشوكم فارموهم بالنبل واستبقوا نبلكم. وحديث المهلب ذكر الترمذي انه روى عن المهلب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مرسلا وأخرجه الحاكم موصولا وقال صحيح قال والرجل الذي لم يسمه المهلب هو البراء. ورواه النسائي من هذا الوجه بلفظ حدثني رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحديث البراء أخرجه أيضا النسائي والحاكم وحديث سلمة بن الأكوع أخرجه النسائي وابن ماجه وسكت عنه أبو داود والمنذري والحافظ في التلخيص. وأخرجه الحاكم من حديث عائشة «جعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شعار المهاجرين يوم بدر عبد الرحمن والخزرج عبد الله» الحديث وأخرج أيضا عن ابن عباس رفعه جعل الشعار للزديا مبرور ويا مبرور. وفي الباب عن سمرة بن جندب عند أبي داود قال «كان شعار المهاجرين عبد الله وشعار الانصار عبد الرحمن وهو من رواية الحسن عنه وفي سماعة منه خلاف قد مر غير مرة وفي اسناده الحجاج بن أرطاة ولا يحتج بحديثه. وحديث قيس بن عباد وابي بردة سكت عنهما أبو داود والمنذري ورجاهما رجال الصحيح. قوله «صففنا يوم بدر» الخ فيه دليل علي مشروعية الاصطفاف حال القتال لما في ذلك من الترهيب علي العدو والتقوية للجيش واكونه محبوبا لله تعالى قال عز وجل (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص» قوله «ان يقاتل تحت راية قومه» انما كان ذلك مشروعا لما يتكلفه الانسان من اظهار القوة والجلادة اذا كان يمرأى من قومه ومسح بخلاف ما اذا كان في غير قومه فانه لا يفعل كفعله بين قومه لما جبلت عليه النفوس من محبة ظهور الحاسن بين العشيرة وكرهية ظهور المساوي بينهم ولهذا أفرد صلى الله عليه وآله وسلم كل قبيلة من القبائل التي غزت معه غزوة الفتح باميرها ورايتها كما يحكى ذلك كتب الحديث والسير. قوله «حم لا ينصرون» هذا اللفظ فيه التفاؤل بعدم انتصار الخصم مع حصول الغرض بالشعار وهو العلامة في الحرب يقال نادوا بشعارهم أو جعلوا لانفسهم شعارا والمراد انهم جعلوا العلامة بينهم لمعرفة بعضهم بعضا في ظلمة

الليل هو التكلم عند أن يهجم عليهم العدو بهذا اللفظ « قوله أمت أمت » أمر بالموت وفيه التفاؤل بموت الخصم. وفي لفظ « يا منصور أمت أمت » وفي آخر « يا منص » وهو ترخيم منصور محذوف الراء والواو. قوله « يكرهون الصوت عند القتال » فيه دليل على أن رفع الصوت حال القتال وكثرة اللفظ والصراخ مكروهة وأمل وجه كراهتهم لذلك أن التصويت في ذلك الوقت ربما كان مشعرا بالفزع والفشل بخلاف الصمت فإنه دليل الثبات ورباط الجاش *

باب استجباب الخيلاء في الحرب

١ عن جابر بن عتيك « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال إن من الغيرة ما يحب الله ومن الغيرة ما يبغض الله وإن من الخيلاء ما يحب الله ومنها ما يبغض الله فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة وأما الغيرة التي يبغض الله فالغيرة في غير الريبة والخيلاء التي يحب الله فاختيال الرجل بنفسه عند القتال واختياله عند الصدقة والخيلاء التي يبغض الله فاختيال الرجل في الفخر والبغي » رواه أحمد وأبو داود والنسائي *

الحديث سكت عنه أبو داود والمنذرى وفي إسناده عبد الرحمن بن جابر بن عتيك وهو مجهول وقد صحح الحديث الحاكم : قوله « فالغيرة في الريبة » نحو أن يفتر الرجل على محارمه إذا رأى منهم فعلا محرما فإن الغيرة في ذلك ونحوه مما يحبه الله وفي الحديث الصحيح ما أحدا غير من الله من أجل ذلك حرم الزنا . وأما الغيرة في غير الريبة فنحو أن يفتر الرجل على أمه أن ينكحها زوجها وكذلك سائر محارمه فإن هذا مما يبغضه الله تعالى لأن ما أحله الله تعالى فالواجب علينا الرضا به فإن لم نرض به كان ذلك من إتيار حمية الجاهلية على ما شرعه الله لنا واختيال الرجل بنفسه عند القتال من الخيلاء الذي يحبه الله لما في ذلك من الترهيب لاعداء الله والتنشيط لاوليائه ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا بى دجاجة لما رأى يختال عند القتال « أن هذه مشية يبغضها الله ورسوله إلا في هذا الموطن » وكذلك الاختيال عند الصدقة فإنه ربما

كان من أسباب الاستكثار منها والرغوب فيها وأما اختيال الرجل في الفخر فتحو
ان يذكر ماله من الحسب والنسب وكثرة المال والجاه والشجاعة والكرم لمجرد
الاقتضار ثم يحصل منه الاختيال عند ذلك فان هذا الاختيال مما يبغضه الله تعالى
لان الاقتضار في الاصل مذموم والاختيال مذموم فينضم قبيح الى قبيح وكذلك
الاختيال في البغي نحو أن يذكر الرجل أنه قتل فلانا وأخذ ماله ظلماً أو يصدر منه
الاختيال حال البغي على مال الرجل أو نفسه فان هذا يبغضه الله لان فيه انضمام قبيح
إلى قبيح كما سلف *

باب الكف وقت الاغارة عن عنده شعار الاسلام

١ عن أنس « قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا غزا قوما
لم يغز حتى يصبح فاذا سمع أذاناً أمسك واذ لم يسمع أذاناً أغار بعد ما يصبح » رواه
احمد والبخاري . وفي رواية « كان يغير اذا طلع الفجر وكان يستمع الاذان فان سمع
اذاناً أمسك والاغار وسمع رجلاً يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم على الفطرة ثم قال أشهد أن لا إله الا الله فقال خرجت من النار » رواه
أحمد ومسلم والترمذي وصححه * وعن عصام المزني قال « كان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم اذا بعث السرية يقول اذا رأيتُم مسجداً أو سمعتم منادياً فلا تقتلوا أحداً »
رواه الخمسة الا النسائي *

حديث عصام قال الترمذي بعد اخراجه هذا حديث حسن غريب وهو من
رواية ابن عصام عن أبيه قيل اسمه عبد الله . وقيل اسمه عبد الرحمن قاله في التقریب
لا يعرف . قوله « واذ لم يسمع أذاناً أغار » فيه دليل على جواز قتال من بلغته الدعوة
بغير دعوة ويجمع بينه وبين ما تقدم في باب الدعوة قبل القتال بأن يقال الدعوة
مستحبة لا شرط هكذا في الفتح . وقد قدمنا الخلاف في ذلك وما ذكره الامام المهدی
من أن وجوب تقديم الدعوة مجمع عليه والاعتراض عليه وفي هذا الحديث والذي
بعده دليل على جواز الحكم بالدليل لكونه صلى الله عليه وآله وسلم كف عن القتال

بمجرد سماع الاذان وفيه الاخذ بالاحوط في أمر الدماء لانه كف عنهم في تلك الحال مع احتمال أن لا يكون ذلك على الحقيقة : قوله «على الفطرة» فيه أن التكبير من الامور المختصة بأهل الاسلام وأنه يصح الاستدلال به على اسلام أهل قرية سمع منهم ذلك قوله «خرجت من النار» هو نحو الادلة القاضية بأن من قال لا اله الا الله دخل الجنة وهي مطلقة مقيدة بعدم المسانع جمعا بين الادلة ولل كلام على ذلك موضع آخر . قوله «إذا رأيتم مسجدا» فيه دليل على أن مجرد وجود المسجد في البلد كاف في الاستدلال به على اسلام أهله وان لم يسمع منهم الاذان لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يأمر سراياه بالاكتفاء بأحد الامرين إما وجود مسجد أو سماع الاذان *

باب جواز تبئيت الكفار ورميهم بالمنجنيق وان أدي الى

قتل ذرارهم تبعا

١ عن العصب بن جثامة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن أهل الدار من المشركين يبيتون فيصاحب من نسائهم وذرارهم ثم قال هم منهم» رواه الجماعة الا النسائي . وزاد أبو داود وقال الزهري «ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل النساء والصبيان» * ٢ وعن ثور بن يزيد «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نصب المنجنيق على أهل الطائف» أخرجه الترمذي هكذا مر سلا * ٣ وعن سلمة بن الأكوع قال يبيتنا هو ازن مع أبي بكر الصديق وكان أمره علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رواه أحمد *

الزيادة التي زادها أبو داود عن الزهري أخرجه الاسماعيلي من طريق جعفر الفريابي عن علي بن المديني عن سفيان بلفظ وكان الزهري اذا حدث بهذا الحديث قال وأخبرني ابن كعب بن مالك عن عمه «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما بعث الى ابن أبي الحقيق نهى عن قتل النساء والصبيان» وأخرجه أيضا ابن حبان مر سلا كابي داود قال في الفتح وكان الزهري أشار بذلك الى نسخ حديث العصب . وحديث ثور بن يزيد أخرجه أيضا أبو داود في المراسيل من طريق مكحول عنه . وأخرجه أيضا الواقدي

في السيرة وزعم أن الذي أشار به سلمان الفارسي وقد أنكر ذلك يحيى بن أبي كثير
وانكاره ليس بقادح فإن من علم حجة علي من لم يعلم . وحديث سلمة أخرجه أيضا
أبو داود والنسائي وابن ماجه وهو طرف من الحديث الذي تقدم في باب ترتيب الصفوف :
قوله « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل « السائل هو الصعب بن جثامة
الراوى للحديث كما يدل على ذلك ما في صحيح ابن حبان من طريق محمد بن عمرو
عن الزهري بسنده عن الصعب قال « سألت رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم عن أولاد المشركين أن يقتلهم معهم قال نعم » قوله « عن أهل الدار »
أى المنزل هكذا في البخارى . وغيره ووقع في بعض نسخ مسلم « سئل
عن الذراري » قال عياض الاول هو الصواب ووجه النووي الثانى قوله « هم منهم »
أى في الحكم في تلك الحالة وليس المراد اباحة قتلهم بطريق القصد اليهم بل المراد
إذا لم يمكن الوصول الى المشركين الا بوطء الذرية فاذا أصيبوا لاختلاطهم بهم جاز
قتلهم وسيأتى الخلاف في ذلك في الباب الذي بعد هذا وقد تقدمت الإشارة اليه
قوله « ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخ استدلل به من قال إنه
لا يجوز قتلهم مطلقا وسيأتى قوله « يمتنا هو ازن » اليات هو الغارة بالليل (وفي الحديث) *
دليل على أنه يجوز تبئيت الكفار قال الترمذى وقد رخص قوم من أهل العلم
في الغارة بالليل وأن يبيتوا وكرهه بعضهم قال أحمد واسحق لا بأس أن يبيت
العدو ليلا *

باب الكف عن قصد النساء والصبيان

والرهبان والشيخ الفاني بالقتل

١ عن ابن عمر قال « وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازى النبي صلى الله
عليه وآله وسلم فنهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل النساء والصبيان »
رواه الجماعة الا النسائي ☆ ٢ وعن رباح بن ربيع « انه خرج مع رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم في غزوة غزاها وعلى مقدمته خالد بن الوليد فر رباح واصحاب

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآله على امرأة مقتولة مما أصابت المقدمة فوقفوا ينظرون إليها يعني وهم يتعجبون من خلقها حتى لحقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على راحلته فأخرجوا عنها فوقف عليها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ما كانت هذه لتقاتل فقال لا أحدهم الحق خالدا فقل له لا تقتلوا ذرية ولا عسيفا « رواه أحمد وأبو داود * ٣ وعن أنس « إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انطلقوا باسم الله وبالله وعلي ملة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتلوا شيئا قانيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة ولا تغفلوا وضموا غنائمكم وأصلحوا واحسنوا إن الله يحب المحسنين » رواه أبو داود * ٤ وعن ابن عباس قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا بعث جيوشه قال أخرجوا باسم الله تعالى تقاتلون في سبيل الله من كفر بالله لا تغدروا ولا تغفلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا أصحاب الصوامع » * ٥ وعن ابن كعب بن مالك عن عمه « إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بعث إلى ابن أبي الحقيق بنخير بني عن قتل النساء والصبيان » * ٦ وعن الأسود بن سريج قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تقتلوا الذرية في الحرب فقالوا يا رسول الله أو أليس هم أولاد المشركين قال أو أليس خياركم أولاد المشركين » رواه أحمد * ٧

حديث رباح بكسر الراء المهملة وبعدها تحتانية هكذا في الفتح. وقال المنذري بالباء الموحدة ويقال بالياء التحتانية ورجح البخاري أنه بالموحدة أخرجه أيضا النسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم والبيهقي واختلف فيه على المرقع بن صيفي فقيل عن جده رباح وقيل عن حنظلة بن الربيع وذكر البخاري وأبو حاتم أن الاول أصح. وحديث أنس في إسنادة خالد بن الفزr بكسر الفاء وسكون الزاي وبعدها راء مهملة وحديث ابن عباس في إسنادة إبراهيم بن اسماعيل بن أبي حبيبة وهو ضعيف ووثقه أحمد. وحديث ابن كعب بن مالك أخرجه أيضا الاسماعيلي في مستخرجه وأخرجه أبو داود وابن حبان من حديث الزهري مرسلًا كما تقدم وقال في مجمع الزوائد رجال أحمد رجال الصحيح * وحديث الأسود بن سريج قال في مجمع الزوائد أيضا رجال أحمد رجال الصحيح (وفي الباب) عن علي عند

البيهقي بنحو حديث ابن عباس المذكور. وعن جرير عند ابن أبي حاتم في العلل
وعن سمرة عند أحمد والترمذي وصححه بلفظ «أقتلوا شيوخ المشركين واستحيوا
شيوخهم» وأحاديث الباب تدل على أنه لا يجوز قتل النساء والصبيان والي ذلك
ذهب مالك والاوزاعي فلا يجوز ذلك عندهما بحال من الاحوال حتى لو ترس
أهل الحرب بالنساء والصبيان أو تحصنوا بحصن أو سفينة وجعلوا معهم النساء
والصبيان لم يحز رميهم ولا تحريقهم. وذهب الشافعي والكوفيون الى الجمع بين
الاحاديث المذكورة فقالوا اذا قاتلت المرأة جاز قتلها وقال ابن حبيب من
المالكية لا يجوز القصد الي قتلها اذا قاتلت الا ان باشرت القتل أو قصدت اليه
ويدل على هذا ما رواه أبو داود في المراسيل عن عكرمة ان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم «مر بامرأة مقتولة يوم حنين فقال من قتل هذه فقال رجل أنا يا رسول
الله غنمتها فاردفتها خلفي فلما رأته الهزيمة فينا أهوت الي قائم سيفي لتقتلني
فقتلتها فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» ووصله الطبراني في الكبير
وفيه حجاج بن ارطاة وأرسله ابن أبي شيبة عن عبد الرحمن بن يحيى الانصاري
ونقل ابن بطلان انه اتفق الجميع على المنع من القصد الى قتل النساء والولدان أما
النساء فلهضعفن واما الولدان فلهقصورهم عن فعل الكفار ولما في استبقائهم جميعا
من الانتفاع اما بالرق او بالفداء فيمن يجوز ان يفادي به قال في الفتح وقد
حكى الحازمي قولاً بجواز قتل النساء والصبيان على ظاهر حديث الصعب وزعم انه
ناسخ لأحاديث النهي وهو غريب. قوله «ولا عسيفا» بمهملتين وفاء كاجير وزنا
ومعني وفيه دليل على أنه لا يجوز قتل من كان مع القوم أجيرا ونحوه لانه من
المستضعفين. قوله «لا تقتلوا شيخا فانيا» ظاهره أنه لا يجوز قتل شيوخ المشركين
وبعارضه حديث اقبلوا شيوخ المشركين الذي ذكرناه وقد جمع بين الحديثين بان
الشيخ المنهي عن قتله في الحديث الاول هو الفاني الذي لم يبق فيه نفع للكفار
ولا مضرة على المسلمين وقد وقع التصريح بهذا الوصف بقوله شيخا فانيا
والشيخ المأمور بقتله في الحديث الثاني هو من بقي فيه نفع للكفار ولو بالرأي
كما في دريد بن الصمة فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما فرغ من حنين
بعث أبا عامر على جيش أوطاس فلقى دريد بن الصمة وقد كان ينف على المائة

وقد أحضره ليدهم الحرب فقتله أبو عامر ولم ينكر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك عليه كما ثبت ذلك في الصحيحين من حديث أبي موسى والقصة معروفة. قال أحمد بن حنبل في تهليل أمره صلى الله عليه وآله وسلم بقتل الشيوخ أن الشيخ لا يكاد يسلم والصغير أقرب إلى الإسلام. قوله «ولا تغلوا» سيأتي الكلام على تحريم الغلول والغدر والمثلة. قوله «وضموا غنائمكم» أي اجمعوها. قوله «ولا أصحاب الصوامع» فيه دليل على أنه لا يجوز قتل من كان متخلياً للعبادة من الكفار كالرهبان لأعراضه عن ضمر المسلمين والحديث وإن كان فيه المقال المتقدم لكنه معتضد بالقياس على الصبيان والنساء بجامع عدم النفع والضرر وهو المنطوق ولهذا لم ينكر صلى الله عليه وآله وسلم على قاتل المرأة التي أرادت قتله ويقاس على المنصوص عليهم بذلك الجامع من كان مقعداً أو أعمى أو نحوهما ممن كان لا يرجى نفعه ولا ضرره على الدوام ☆

باب الكف عن المثلة والتحريق وقطع الشجر وهدم

العمران إلا الحاجة ومصلحة

١ عن صفوان بن عسال قال «بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في مربة فقال سيروا باسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تمثلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا وليداً» رواه أحمد وابن ماجه ☆ ٢ وعن أبي هريرة «قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعث فقال إن وجدتم فلاناً وفلاناً رجلين فأحرقوها بالنار ثم قال حين أردنا الخروج إنى كنت أمرتكم أن تحرقوا فلاناً وفلاناً وإن النار لا يعذب بها إلا الله فإن وجدتموها فاقتلوهما» رواه أحمد والبخاري وأبو داود والترمذي وصححه * ٣ وعن يحيى بن سعيد «أن أبا بكر بعث جيوشا إلى الشام فخرج يمشي مع يزيد بن أبي سفيان وكان يزيد أمير ربيع من تلك الأرباع فقال إنى موصيك به شر خلال لا تقتل امرأة ولا صبياً ولا كبيراً هرماً ولا تقطع شجراً مثمراً ولا تحرب عامراً ولا تعقرن شاة ولا بعيراً إلا لما كله ولا تعقرن نخلاً ولا تحرقه ولا تغلل ولا تخبن» رواه مالك في الموطأ عنه ☆

حديث صفوان بن عسال قال ابن ماجه حدثنا الحسن بن علي الخلال حدثنا
أبو اسامة قال حدثني عطية بن الحرث بن روق الهمداني قال حدثني أبو العريف
عبد الله بن خليفة عن صفوان فذكره وعطية صدوق وعبد الله بن خليفة ثقة
وأخرجه أيضا النسائي. وهذا الحديث هو مثل حديث ابن عباس المتقدم في الباب
الاول وجميع ما اشتمل عليه قد تقدم أيضا في حديث بريدة المتقدم في باب الدعوة
قبل القتال. وأثر يحيى بن سعيد المذكور مرسل لانه لم يدرك زمن أبي بكر
ورواه البيهقي من حديث يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب. ورواه
سيف في الفتوح عن الحسن بن أبي الحسن مرسلا. قوله «ولا تمثلوا» فيه دليل على
تحريم المثلة وقد وردت في ذلك أحاديث كثيرة قد سبق في هذا المشروح وشرحه
بعض منها. قوله «بعثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» الخ زاد الترمذي ان هذين
الرجلين من قريش * وفي رواية لابي داود «ان وجدتم فلانا فاحرقوه بالنار»
هكذا بالافراد وروى في فوائد علي بن حرب عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيح
ان اسمه هبار بن الاسود. ووقع في رواية ابن اسحق ان وجدتم هبار بن الاسود
والرجل الذي سبق منه الى زينب ما سبق فخرقوها بالنار يعني زينب بنت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وكان زوجها ابو العاص بن الربيع لما أسره الصحابة ثم
اطلقه النبي صلى الله عليه وآله وسلم من المدينة شرط عليه أن يجيز اليه ابنته زينب
فجيزها فبعها هبار بن الاسود ورفيقه فنخسا بغيرها فاسقطت ومرضت من ذلك
والقصة مشهورة عن ابن اسحق وغيره. وقال في روايته وكان نخسا بزينب بنت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين خرجت من مكة. وقد أخرجه سعيد بن
منصور عن ابن عيينة عن أبي ابن نجيح ان هبار بن الاسود أصاب زينب بنت
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشيء في خدرها فاسقطت فبعث رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم سرية فقاموا فاجعلوه بين حرمي حطب ثم
اشعلوا فيه النار ثم قال لا نستحي من الله لا ينبغي لاحد ان يعذب بعذاب الله الحديث
فكان افراد هبار بالذكر في الرواية السابقة لكونه كان الاصل في ذلك والاخر كان
تبعاله وسمى ابن السكن في روايته من طريق ابن اسحق الرجل الآخر نافع بن عبد قيس
وبه جزم ابن هشام في رواية السيرة عنه. وحكى السهيلي عن مسند البزار انه خالد بن
عبد قيس فلهذا تصحف عليه وانما هو نافع كذلك هو في النسخ المعتمدة من مسند البزار

وكذلك أورده ابن السكن أولاً من مسند البزار وأخرجه محمد بن عثمان بن أبي شيبة في تاريخه من طريق ابن لهيعة كذلك قال الحافظ وقد أسلم ههنا هذا في رواية ابن أبي نجيح المذكورة فلم تصبه الميرية وأصابه الاسلام فهاجر فذكر قصة اسلامه وله حديث عند الطبراني وآخر عند ابن منده وعاش الى أيام معاوية وهو بفتح الهاء وتشديد الباء الموحدة قال الحافظ أيضاً ولم أقف لرقيقه على ذكر في الصحابة فلعله مات قبل أن يسلم . قوله « وان النار لا يعذب بها الا الله » هو خبر بمعنى النهي وقد اختلف السلف في التحريق فكره ذلك عمر وابن عباس وغيرهما مطلقاً سواء كان في سبب كفر أو في حال مقاتلة أو في قصاص وأجازه علي وخالد بن الوليد وغيرهما . قال المهلب ليس هذا انتهى علي التحريم بل على سبيل التواضع وبدل على جواز التحريق فعل الصحابة وقد سمل النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعين العرينيين بالحديد كما تقدم وقد أحرق أبو بكر بالنار في حضرة الصحابة . وحرق خالد بن الوليد ناساً من أهل الردة وكذلك حرق علي كما تقدم في كتاب الحدود . قوله « ولا تمقرن » بالعين المهملة والقاف والراء في كثير من النسخ وفي نسخ ولا تنزقن بالعين المهملة والزاى المكسورة والقاف ونون التوكيد . قال في النهاية هو القطع وظاهر النهي في حديث الباب التحريم وهو نسخ الامر المتقدم سواء كان بوحي اليه أو اجتهاد وهو محمول على من قصد الى ذلك في شخص بعينه *

٤ وعن جرير بن عبد الله قال « قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا تريخني من ذي الخلصة قال فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحس وكانوا أصحاب خيل وكان ذو الخلصة بيتاً في اليمن تخنم وبجيلة فيه نهض يعبد يقال له كعبة اليمانية قال فأتاها فخرقها بالنار وكسرها ثم بعث رجلاً من أحس يكتي بأرطاة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبشره بذلك فلما أتاه قال يا رسول الله والذي بعثك بالحق ما جئت حتى تركتها كأنها جمل أجرب قال فبرك النبي صلى الله عليه وآله وسلم على خيل أحس ورجلها خمس مرات » متفق عليه * ٥ وعن ابن عمر « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قطع نخل بني النضير وحرق ولها بقول حسان

وهان على سراة بني لؤى * حريق بالبويرة مستطير

وفي ذلك نزلت ما قطعتم من لينة أو تركتموها « الآية متفق عليه ولم يذكر أحمد الشعر *
٦ وعن أسامة بن زيد قال « بعثني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى قرية يقال لها أبني
انها صباحا حرق » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه . وفي إسناده صالح بن أبي الأخضر
قال البخاري هو لين *

حديث أسامة بن زيد سكت عنه أبو داود والمنذرى وفي إسناده من ذكره
المصنف : وقال يحيى بن معين هو ضعيف . وقال أحمد يعتبر به وقال العجلي يكتب حديثه
وليس بالقوى . وقال في التقریب ضعيف . قوله « ذي الخليفة » بفتح المعجمة واللام
والمهملة وحكى بتسكين اللام قال في القاموس وذو الخليفة محرّكة وضممتين بيت كان
يدعي الكعبة اليمانية فطمعوا فيه صنم اسمه الخليفة أولانه كان منبت الخليفة انتهى .
وهي نبات له حب أحمر . قوله « من أحسن » بالمهملتين على وزن أحمد قال في القاموس الحس
الامكنة الصلبة جمع أحسن و به لقب قريش وكنانة وجديلة ومن تابعهم في الجاهلية
لتحمسهم في دينهم أولا اتجأ بهم بالحساء وهي الكعبة لان حجرها أبيض الى السواد
والحماسة الشجاعة والاحسن الشجاع كذا في القاموس . وفي الفتح هم رط ينسبون
الى أحسن بن الغوث بن أنمار قال وفي العرب قبيلة أخرى يقال لها أحسن ليست مرادة هنا
ينسبون الى أحسن بن ضبيعة بن ربيعة بن نزار « قوله نصب » بضم النون والصاد أي صنم
قوله « كعبة اليمانية » أي كعبة الجهة اليمانية . قوله « فبرك » بفتح الموحدة وتشديد الراء
أي دعا لهم بالبركة . قوله « كأنها جمل أجرب » بالجيم والموحدة وهو كناية عن نزع
زيتها واذهاب بهجتها . وقال الحافظ احسب المراد أنها صارت مثل الجمل المطلى
بالقطران من جربه اشار الى أنها صارت سوداء لما وقع فيها من التحريق . قوله
« سراة » بفتح المهملة وتخفيف الراء جمع سرى وهو الرئيس قوله « بني لؤي » بضم
اللام وفتح الهمزة وهو احد أجداد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبنوهم
قريش وأراد حسان تعير مشركي قريش بما وقع في حلفائهم من بني النضير . قوله
« بالبويرة » بالباء الموحدة تصغير بورة وهي الحفرة وهي هنا مكان معروف بين
الحديبية وتيماء وهي من جهة قبلة مسجد قباء الى جهة الغرب ويقال لها أيضا
البويرة باللام بدل الراء . قوله « من لينة » قال السهيلي في تخصيص اللينة بالذكر إيماء
الى ان الذي يجوز قطعه من شجر العدو هو مالا يكون معدا للاقتيات لأنهم

كانوا يقتاتون العجوة والبرنى دون اللينة وكذا ترجم البخاري في التفسير فقال ما قطعتم من لينة نخلة ما لم تكن برنية أو عجوة. وقيل اللينة الدقل. وفي معالم التنزيل اللينة فعلة من اللون وتجمع على ألوان وقيل من اللين ومعناه النخلة الكريمة وجمعها ليان. وقال في القاموس أنها الدقل من النخل. قوله «يقال لها ابني» بضم الهجزة والقصر ذكره في النهاية. وحكي أبو داود أن أبا مسهر قيل له أبني فقال نحن أعلم هي بيننا فلسطين والاحاديث المذكورة فيها دليل على جواز التحريق في بلاد العدو. قال في الفتح ذهب الجمهور الى جواز التحريق والتخريب في بلاد العدو وكرهه الاوزاعي والليث وأبو نور واحتجوا بوصية أبي بكر لجيوشه أن لا يفعلوا شيئاً من ذلك وقد تقدمت في أول الباب. وأجاب الطبري بأن النهي محمول على قصد ذلك بخلاف ما اذا أصابوا ذلك في حال القتال كما وقع في نصب المنجنيق على الطائف وهو نحو مما أجاب به في النهي عن قتل النساء والصبيان وبهذا قال أكثر أهل العلم وقال غيره إنما نهى أبو بكر عن ذلك لأنه قد علم أن تلك البلاد تفتح فاراد بقاءها على المسلمين انتهى. ولا يخفى أن ما وقع من أبي بكر لا يصلح لمعارضة ما ثبت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما تقرر من عدم حجية قول الصحابي *

(*) باب تحريم الفرار من الزحف اذا لم يزد العدو على ضعف

المسلمين الا المتحيز الى فئة وان بعدت *

١ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «اجتنبوا السبع الموبقات قالوا وما هن يا رسول الله قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات» متفق عليه * ٢ وعن ابن عباس «لما نزلت إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين فكتب عليهم أن لا يفر عشرون من مائتين ثم نزلت الا ان يخفف الله عنكم الآية فكتب أن لا تفر مائة من مائتين» رواه البخاري وأبو داود *


٣ وعن ابن عمر قال «كنت في سرية من سرايا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخاص الناس حيصة وكنت فيمن حاص فقلنا كيف نصنع وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب ثم قلنا لو دخلنا المدينة فبتنا ثم قلنا لو عرضنا نفوسنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإن كانت لنا توبة والا ذهبنا فأتيناه قبل صلاة الغداة فخرج فقال من الفرارون فقلنا نحن الفرارون قال بل أتم العكارون أنا فتتكم وفئة المسلمين قال فأتيناه حتى قبلنا يده» رواه أحمد وأبو داود *

حديث ابن عمر أخرجه أيضا الترمذي وابن ماجه وقال الترمذي حسن لا يعرفه الا من حديث يزيد بن أبي زياد انتهى. ويزيد بن أبي زياد تكلم فيه غير واحد من الأئمة. قوله «الموبقات» أي المهلكات قال في القاموس وبق كوعد ووجل وورث وبوقا هلك كاستوبق وكيجلس المهلك والموعد والمجلس وواد في جهنم وكل شيء حال بين شيئين وأربقه حبسه وأهلكه اهـ. (وفي الحديث) دليل على ان هذه السبع المذكورة من كبائر الذنوب والمقصود من ايراد الحديث ههنا هو قوله فيه «والتولى يوم الزحف» فان ذلك يدل على ان الفرار من الكبائر المحرمة وقد ذهب جماعة من أهل العلم الى أن الفرار من موجبات الفسق * قال في البحر مسألة ومهما حرمت الهزيمة فسق المنهزم لقوله تعالى (فقد باء بغضب من الله) وقوله «الكبائر سبع الامتحرفا لقتال» وهو أن يرى القتال في غير موضعه أصلح وأنفع فينتقل اليه قال ابن عباس وكانت هزيمة المسلمين في أوطاس انحرافا من مكان الى مكان أو متحيزا الى فئة وان بعدت اذ لم تفصل الآية ولقوله صلى الله عليه وآله وسلم لاهل غزوة مائة أنا فئة كل مسلم الخبر ونحوه انتهى ومن ذلك قوله في حديث الباب «أنا فتتكم وفئة المسلمين» والاصل في جواز ذلك قوله تعالى (ومن يولهم يومئذ دبره الامتحرفا لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله) وقد جوزت الهادوية الفرار الى منعة من جبل أو نحوه وان بعدت وخشية استئصال المسلمين أو ضرر عام للاسلام وأما اذا ظنوا انهم يغلبون اذا لم يفرروا ففي جواز فرارهم وجهان. قال الامام يحيى أصحابهما انه يجب الهرب لقوله تعالى (ولا تلاقوا بأيديكم الى القهلاكة) ولا اذ قال له رجل يا رسول الله أرايت لو انغمست في المشركين

وقد تقدم في أول الجهاد وتقدم تفسير الآية . قوله «لما نزلت ان يكن منكم عشرون صابرون» الخ قال في البحر وكانت الهزيمة محرمة وان كثرت الكفار لقوله تعالى (فلا تولوهم الادبار) ثم خفف عنهم بقوله (ان يكن منكم عشرون صابرون يفتلوا مائتين) فأوجب على كل واحد مصابرة عشرة ثم خفف عنهم وأوجب على الواحد مصابرة اثنين بقوله (الآن خفف الله عنكم) الآية واستقر الشرع على ذلك فحينئذ حرمت الهزيمة لقول ابن عباس من فر من اثنين فقد فر ومن فر من ثلاثة فلم يفر انتهى . قوله «فخاص الناس حيصة» بالمهمات . قال ابن الأثير حصت عن الشيء حدث عنه ومثلت عن جهته هكذا قال الخطابي . قال المصنف رحمه الله تعالى وقوله حاصوا أي حادوا حيدة ومنه قوله تعالى (ما لهم من محيص) ويروي جاضوا حيضة بالجيم والضاد المعجمتين وهو بمعنى حادوا انتهى . قوله «ثم قلنا لودخلنا المدينة» الخ لفظ أبي داود فقلنا ندخل المدينة فنبيت فيها لنذهب ولا يرانا أحد فدخلنا فقلنا لوعرضنا أنفسنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان كانت لنا توبة أقمنا وان كان غير ذلك ذهبنا فجلسنا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبل صلاة الفجر فلما خرج قمنا إليه فقلنا نحن الفرارون فاقبل إلينا فقال لا أنتم العكارون فدنونا فقبلنا يده فقال أنا فئة المسلمين . قوله «العكارون» بفتح العين المهملة وتشديد الكاف قيل هم الذين يعطفون إلى الحرب وقيل اذا حاد الانسان عن الحرب ثم عاد إليها يقال قد عكر وهو طار وعكار . قال في القاموس العكار الكرار العطاف واعركروا اختلطوا في الحرب والعكر رجع بعضه على بعض فلم يقدر على عده انتهى *

باب من خشى الأسر فله أن يستأثر وله أن يقاوم حتي يقتل

١ عن أبي هريرة قال «بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عشرة رهط أعينوا أمر عليهم عاصم بن ثابت الأنصاري فأنطلقوا حتى اذا كانوا بالهداة وهو بين عسفان ومكة ذكروا لبنى لحيمان فنفروا لهم قريبا من مائتي رجل كلهم رام فاقتصوا أثرهم فلما رأهم عاصم وأصحابه لجؤا إلى فدند وأحاط بهم القوم فقال لهم انزلوا وأعطوا

بأيديكم ولستم العهد والميثاق ان لا تقتل منكم أحدا قال عاصم بن ثابت أمير السرية أما أنا فوالله لا أنزل اليوم في ذمة كافر اللهم خبر عنا نبيك فرمواهم بالنبل فقتلوا عاصما في سبعة فنزل اليهم ثلاثة رهط بالعهد والميثاق منهم خبيب الأنصاري وابن دثنة ورجل آخر فلما استمكوا منهم اطلقوا أوتار قسيهم فاوثقوهم فقال الرجل الثالث هذا أول الغدر والله لا أصبحكم ان لي في هؤلاء لاسوة يريد القتل فجرروه وعالجوه على ان يصحبهم فأبى فقتلوه وانطلقوا بخبيب وابن دثنة حتى باعوهما بمكة بعد وقعة بدر وذكر قصة قتل خبيب الى ان قال استجاب الله لعاصم بن ثابت يوم أصيب فأخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه خبرهم وما أصيبوا فخنصر لآحمد والبخاري وأبو داود  *

تمام الحديث «فاشترى خبيبا بنو الحرث بن عامر بن نوفل وكان خبيب هو قتل يوم بدر الحارث فمكث عندهم أسيرا حتى أجمعوا على قتله فاستعار موسى من بعض بنات الحرث ليستجد بها فاعارته قالت فغفلت عن صبي لي فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على فخذه فلما رأيته فزعت فزعة حتى عرف ذلك مني وفي يده الموسى فقال أتخشين ان أقتله ما كنت لأفعل ذلك ان شاء الله تعالى وكانت تقول ما رأيته أسيرا قط خيرا من خبيب لقد رأيته يأكل من قطف عنب وما بمكة يومئذ مرة وانه لموثق بالحديد وما كان الارزقارزقه الله خبيبا فخرجوا به من الحرم ليقتلوه فقال دعوني اصلي ركعتين ثم انصرف اليهم فقال لولا ان تروا أن مابي جزع من الموت لزدت فكان أول من صلى الركعتين عند القتل وقال اللهم احصهم عددا وقال

ولست أبالي حين أقتل مسلما * على أي شق كان في الله مصرعي

وذلك في ذات الاله وان بشأ * يبارك علي أوصاك شلو ممزع

ثم قام اليه عقبة بن الحرث فقتله وبعث قريش الى عاصم ليأتوا بشيء من جسده بعد موته وكان قتل عظيما من عظائمهم يوم بدر فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فحتمته من وسلمهم فلم يقدروا منه على شيء هكذا في صحيح البخاري وسنن أبي داود: قوله «عينا» العين الجاسوس علي ما في القاموس وغيره وفيه مشروعية بعث الاعيان. وقد أخرج مسلم وأبو داود من حديث أنس «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث بسبعة عينا ينظر ما صنعت غير أبي سفيان» قوله «بالهداة» بفتح الهاء

(م ١١ ج ٨ نيل الاوطار)

وسكون الدال المهملة بعدها همزة مفتوحة كذا اللام كثر ولا كشميهني بفتح الدال
وتسهيل الهمزة. وعند ابن اسحاق الهدة بتشديد الدال بغير الف قال وهي على سبعة
أميال من عسفان: قوله «لبنى لحيان» هم قبيلة معروفة اسم ابيهم لحيان بكسر اللام
وقيل بفتحها وسكون المهملة وهو ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر: قوله
«قنقر والهم» أي أمر واجماعة منهم ان ينفروا الى الرهط المذكورين. قوله «الفدقد»
بفاء بن ودالين مهملتين الموضع الغليظ المرتفع. قال في مختصر النهاية هو المكان
المرتفع. قوله «خبيب» بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة وسكون التحتية وآخره موحدة
أيضا وهو ابن عدي من الأنصار. قوله «دثنة» بفتح الدال المهملة وكسر المثناة بعدها
نون واسمه زيد. قوله «ورجل آخر» هو عبدالله بن طارق وعالجوه أي مارسوه
والمراد أنهم خادعوه ليتبعهم فأبى. والاستجداد حلق العانة. والقطف العنقود وهو
اسم لكل مائة قطفة. والشلو العضوم من الانسان. والمزع بتشديد الزاي بعدها مهملة
المفرق والظلة الشيء المظال من فوق. والدبر بتشديد الدال السكون الباء وبعدها
راء مهملة جماعة النحل. وقد استدل المصنف رحمه الله تعالى بهذا الحديث على انه
يجوز لمن لم يقدر على المدافعة ولا أمكنه الحرب ان يستأسر وهكذا ترجم
البخاري على هذا الحديث باب هل يستأسر الرجل ومن لم يستأسر أي هل يسلم
نفسه للأسير أم لا. ووجه الاستدلال بذلك انه لم ينقل أن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم أنكر ما وقع من الثلاثة المذكورين من الدخول تحت أسير الكفار
ولا أنكر ما وقع من السبعة المقبولين من الاصرار على الامتناع من الاسر
ولو كان ما وقع من احدي الطائفتين غير جائز لآخبر صلى الله عليه وآله وسلم أصحابه
بعدم جوازه وأنكره فدل ترك الانكار على انه يجوز لمن لا طاقة له بهدوه
أن يمتنع من الاسر وان يستأسر *

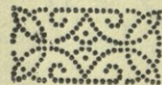
﴿باب الكذب في الحرب﴾

٩ عن جابر «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من لى كعب
ابن الاشرف فانه قد أذى الله ورسوله قال محمد بن مسلمة أتجيب أن أقتله يا رسول

الله قال نعم قال فأذن لي فأقول قال قد فعلت قال فأتاه فقال ان هذا يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد عنانا وسألنا الصدقة قال وأيضا والله قال فانا قد اتبعناه فنكره ان ندعه حتى ننظر الى ما يصير أمره قال فلم يزل يكلمه حتى استمكن منه فقتله متفق عليه * ٢ وعن أم كلثوم بنت عقبة قالت لم أسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرخص في شيء من الكذب مما تقول الناس الا في الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته وحديث المرأة زوجها رواه أحمد ومسلم وأبو داود *
 حديث جابر هو في بعض الروايات كما ساقه المصنف مختصرا وفي بعضها أنه قال له بعد قوله حتى ننظر الى ما يصير اليه أمره قد أردت ان تسلفني سلفا قال فما ترهنني ترهنني نساؤكم قال أنت أجمل العرب أثرهنك نساءنا قال فترهنون ابناكم قال يسب ابن أحدنا فيقال رهن في وسق أو وسقين من تمر ولكن ترهنك اللامة يعني السلاح قال نعم وواعده أن يأتيه بالحرث وأبي عابس بن جبر وعباد بن بشر قال فجاءوا فدعوه ليلا فنزل اليهم فقالت له امرأته اني لاسمع صوتا كأنه صوت الدم فقال انما هو محمد بن مسلمة ورضيعي أبو نائلة ان الكريم اذا دعى الى طعنة ليلا أجاب قال محمد اذا جاء فسوف أمديدي الي رأسه فاذا استمكننت منه فدونكم قال فنزل وهو متوشح فقالوا نجد منك ريح الطيب فقال نعم تحتي فلانة اعطر نساء العرب فقال محمد أفأذن لي أن أئتم منك قال نعم فشم ثم قال أفأذن لي ان أعود قال نعم فاستمكن منه ثم قال دونكم فقتلوه . أخرجه الشيخان وأبو داود * وحديث أم كلثوم هو أيضا في صحيح البخاري في كتاب الصلح منه ولكنه مختصر . وقد ورد في معني حديث أم كلثوم أحاديث أخر منها حديث أسماء بنت يزيد عند الترمذي قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يا أيها الناس ما يحملكم أن تتابعوا على الكذب كتتابع الفرائش في النار الكذب كله على ابن آدم حرام الا في ثلاث خصال رجل كذب على امرأته ليرضيها ورجل كذب في الحرب فان الحرب خدعة ورجل كذب بين مسلمين ليصلح بينهم والتتابع التهافت في الامر . والفرائش الطائر الذي يتوقع في ضوء السراج فيحترق . وأخرج مالك في الموطأ عن صفوان بن سليم الزرقى ان رجلا قال يا رسول الله أ كذب امرأتى فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا خير في الكذب قال فاعدها وأقول لها فقال صلى الله عليه وآله وسلم لا جناح عليك . وأخرج أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم وصحاحه من حديث أنس في

قصة الحجاج بن علاط في استئذانه النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان يقول بینه ما شاء لمصلحته في استخلاص ماله من أهل مكة وأذن له النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأخبره لاهل مكة ان أهل خيبر هزموا المسلمين. وأخرج الطبراني في الاوسط «الكذب كله اثم الا ما نفع به مسلم أو دفع به عن دين» وأخرج الشيخان وغيرهما من حديث أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكذب ابراهيم النبي عليه السلام الا ثلاث كذبات ثنتين في كتاب الله تعالى قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وواحدة في شأن سارة» الحديث: قوله «فأذن لي فأقول» أي أقول ما لا يحل في جانبك: قوله «عنا نا» بفتح العين المهملة وتشديد النون الاولى أي كلفنا بالاول وامروا النواهي ونوقله «سأ لنا الصدقة» أي طلبها منا ليعضها مواضعها: وقوله «فكره ان ندعه» الى آخره معناه نكره فراقه «والحديث» المذكور قد استدلل به على جواز الكذب في الحرب وكذلك بوب عليه البخاري باب الكذب في الحرب. قال ابن المنير الترجمة غير مطابقة لان الذي وقع بينهم في قتل كعب ابن الاشرف يمكن ان يكون تعريضا ثم ذكر ان الذي وقع في حديث الباب ليس فيه شيء من الكذب وان معني ما في الحديث هو ما ذكرناه في تفسير الفاظه وهو صدق قال الحافظ والذي يظهر انه لم يقع منهم فيما قالوه شيء من الكذب أصلا وجميع ما صدر منهم تلويح كما سبق لكن ترجم يعني البخاري لقول محمد بن مسلمة أولا ائذن لي أن أقول قال قل فانه يدخل فيه الاذن في الكذب تصريحاً وتلويحاً: قوله «الا في الحرب» الخ قال الطبري ذهبت طائفة الى جواز الكذب لقصد الاصلاح وقالوا ان الثلاث المذكورة كالمثال وقالوا ان الكذب المذموم انما هو فيما فيه مضرة وليس فيه مصلحة وقال آخرون لا يجوز الكذب في شيء مطلقا وحملوا الكذب المراد هنا على التورية والتعريض كمن يقول للظالم دعوت لك أمس وهو يريد قوله اللهم اغفر للمسلمين وبعد امراته بعطية شيء ويريد ان قدر الله ذلك وان يظهر من نفسه قوة قلب وبالاول جزم الخطابي وبالثاني جزم المهلب والاصيلي وغيرهما. قال النووي الظاهر اباحة حقيقة الكذب في الامور الثلاثة لكن التعريض أولى. وقال ابن العربي الكذب في الحرب من المستثنى الجائز بالنص وفقا بالمسلمين لحاجتهم اليه وليس للعقل فيه مجال ولو كان تحريم الكذب بالعقل ما انقلب حلالا انتهى. ويقوي ذلك حديث الحجاج بن علاط المذكور ولا يعارض ماورد في جواز الكذب في الامور المذكورة ما أخرجه النسائي من طريق مصعب بن سعد عن أبيه في قصة عبد الله بن أبي سرح وقول

الانصار للنبي صلى الله عليه وآله وسلم لما كلف عن بيعته هلا أو مات الينا بعينك قال ما ينبغي لنبي ان يكون له خائنة الاعين لان طريق الجمع بينهما ان المأذون فيه بالخداع والكذب في الحرب حالة الحرب خاصة. وأما حالة المباشرة فليست بحالة حرب كذا قيل وتعقب بان قصة الحجاج بن علاط أيضا لم تكن في حال حرب. قال الحافظ والجواب المستقيم ان يقال المنع مطلقا من خصائص النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلا يتعاطى شيئا من ذلك وان كان مباحا لغيره ولا يعارض ذلك ما تقدم من انه كان اذا اراد غزوة ورى بغيرها فان المراد انه كان يريد أمرا فلا يظهره كان يريد أن يغزو جهة المشرق فيسأل عن أمر في جهة المغرب ويتجهز للسفر فيظن من يراه ويسمعه ان يريد جهة المغرب وأما انه يصرح بارادته المغرب ومراده المشرق فلا. قال ابن بطال سألت بعض شيوخى عن معنى هذا الحديث فقال الكذب المباح في الحرب ما يكون في المعارض لا التصريح بالتأمين مثلا وقال المهلب لا يجوز الكذب الحقيقي في شيء من الدين أصلا قال ومحال أن يأمر بالكذب من يقول من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار ويرده ما تقدم. قال الحافظ واتفقوا على ان المراد بالكذب في حق المرأة والرجل انما هو فيما لا يسقط حقا عليه أو عليها أو أخذ ما ليس له أو لها وكذا في الحرب في غير التأمين واتفقوا على جواز الكذب عند الاضطراب كما لو قصد ظلم قتل رجل هو مخنف عنده فله أن ينفي كونه عنده ويخلف على ذلك ولا يأثم انتهى وقال القاضي زكريا وضابط ما يباح من الكذب وما لا يباح ان الكلام وسيلة الى المقصود فكل مقصود محمودان أمكن التوصل اليه بالصدق فالكذب فيه حرام وان لم يمكن الا بالكذب فهو مباح ان كان المقصود مباحا وواجب ان كان المقصود واجبا انتهى. والحق ان الكذب حرام كله بنصوص القرآن والسنة من غير فرق بين ما كان منه في مقصد محمود أو غير محمود ولا يستثنى منه الا ما خصه الدليل من الامور المذكورة في أحاديث الباب نعم ان صح ما قدمنا عن الطبراني في الاوسط كان من جملة الخصاصات لعموم الأدلة القاضية بالتحريم على العموم



❖ باب ما جاء في المبارزة ❖

١ عن أمير المؤمنين علي رضوان الله عليه «قال تقدم عتبة بن ربيعة ومعه ابنه وأخوه فنأدى من يبارز فانتدب له شباب من الانصار فقال من أنتم فأخبروه فقال لا حاجة لنا فيكم إنا أردنا بني عمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قم يا حمزة قم يا علي قم يا عبيدة بن الحرث فأقبل حمزة إلى عتبة وأقبلت إلى شيبه واختلف بين عبيدة والوليد ضربتان فأفخن كل واحد منا صاحبه ثم ملنا إلى الوليد فقتلناه واحتملنا عبيدة» رواه أحمد وأبو داود * ٢ وعن قيس بن عباد عن علي قال «أنا أول من يجثو للخصومة بين يدي الرحمن يوم القيامة قال قيس فيهم نزلت هذه الآية هذان خصمان اختصموا في ربهم قال هم الذين تبارزوا يوم بدر علي وحمزة وعبيدة بن الحرث وشيبه بن ربيعة وعتبة بن ربيعة والوليد بن عتبة» وفي رواية «أن عليا قال فينا نزلت هذه الآية وفي مبارزتنا يوم بدر هذان خصمان اختصموا في ربهم» رواهما البخاري * ٣ وعن سلمة بن الأكوع «قال بارز عني يوم خيبر مرحب اليهودي» رواه أحمد في قصة طويلة ومعناه لمسلم ❖ *

حديث علي الأول سكت عنه أبو داود والمنذرى ورجال اسناده ثقات وفي الباب عن أبي ذر عند الشيخين في ذكر المبارزة المذكورة مختصراً وأخرج ابن اسحق في المغازي أن عليا بارز يوم الخندق عمرو بن عبدود» ووصله الحاكم من حديث أنس بن حوّه وأخرج ابن اسحق أيضاً في المغازي عن جابر قال «خرج مرحب اليهودي من حصن خيبر قد جمع سلاحه وهو يرتجز فذكر الشعر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من لهذا فقال محمد بن مسلمة أنا يا رسول الله» فذكر الحديث والقصة ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح الاسناد والذي في صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع مطولاً أنه بارزه علي وفيه «فخرج مرحب وهو يقول» ☆

قد علمت خير اني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب

فقال علي عليه السلام

انا الذي سمتن أمي حيدره * كليث غابات كربه المنظره

وضرب رأس مرحب فقتله. قال الحافظ في التلخيص ان الاخبار متواترة ان عليا هو الذي قتل مرحبا انتهى. ورواية سلمة التي ذكرها المصنف في الباب تدل على ان الذي بارز مرحبا هو عمه. ويمكن الجمع بأن يقال ان محمد بن مسلمة وكذلك عم سلمة بن الأكوع بارزاه أولا ولم يقتلاه ثم بارزه على آخره فقتله وما يرشد الى ذلك ما أخرجه الحاكم بسند فيه الواقدي انه ضرب محمد بن مسلمة ساقى مرحب فقطعهما ولم يجز عليا فمر به علي فضرب عنقه وأعطى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلبه محمد بن مسلمة. وروى الحاكم بسند منقطع فيه الواقدي أيضا ان أباد جانة قتله وجزم ابن اسحق في السيرة ان محمد بن مسلمة هو الذي قتله قال الحافظ في التلخيص في باب قسمة الفداء والصحيح ان علي بن أبي طالب هو الذي قتله كما ثبت في صحيح مسلم من حديث سلمة بن الأكوع وفي مسند أحمد عن علي انتهى. وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن عوف ان عوفاً ومعوذا ابني عفراء خرجا يوم بدر الى البراز فلم ينكر عليهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم وروى ابن اسحق في المغازي ان عبد الله بن رواحة خرج يوم بدر الى البراز هو ومعوذ وعوف ابنا عفراء وذكر القصة: قوله «فانتدب له شباب من الانصار» هم عبد الله بن رواحة ومعوذ وعوف ابنا عفراء كما بين ذلك ابن اسحق في المغازي: قوله «قم يا عبيدة بن الحارث» قال ابن اسحق ان عبيدة بن الحارث وعتبة بن ربيعة كانا اسن القوم فبرز عبيدة لعتبة وحمزة لشيبة وعلى للوليد وروى موسى بن عقبة انه برز حمزة لعتبة وعبيدة لشيبة وهو المناسب لحديث الباب فقتل علي وحمزة من بارزاهما واختلف عبيدة ومن بارزه بضربتين فوقعت الضربة في ركبة عبيدة فمات. منها المار جعوا بالصفراء ومال حمزة وعلي الى الذي بارز عبيدة فأطاعاه علي فقتله وفي الأحاديث التي ذكرها المصنف وذكرناها دليل على انها تجوز المبارزة والى ذلك ذهب الجمهور والخلاف في ذلك للحسن البصري. وشرط الاوزاعي والثوري وأحمد واسحق اذن الامير كما في هذه الرواية فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذن للمذكورين: قوله «فانحن كل واحد منا صاحبه» لفظ أبي داود فانحن كل واحد منهما صاحبه أي كل واحد من المذكورين

وهما عبيدة والوليد ومعنى الرواية المذكورة في الباب انه اثخن حمزة من بارزه وهو عتبة واثخن على من بارزه وهو شيبة ثم مالا الى الوليد. قال في القاموس اثخن في العدو بالغ في الجراحة فيهم وفلانا أو هنه وحق اذا اثخنتموهم أى غلبتموهم وكثر فيهم الجراح انتهى: قوله «ثم ملنا الى الوليد» فيه دليل على انه يجوز ان تعين كل طائفة من الطائفتين المتبارزتين بعضهم بعضا ☆

باب من أحب الإقامة بموضع النصر ثلاثا

١ عن أنس عن أبي طلحة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم «انه كان اذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال» متفق عليه . وفي لفظ لأحمد والترمذي «بعرصتهم» وفي رواية لأحمد «لما فرغ من اهل بدر أقام بالعرصة ثلاثا» *

قوله «أقام بالعرصة» بفتح العين المهملة وسكون الراء بعدها صاد مهملة وهى البقعة الواسعة بغير بناء من دار أو غيرها «وفي الحديث دليل» على انها تشرع الإقامة بالمكان الذى ظهر به حزب الحق على حزب الباطل ثلاث ليال. قال المهلب حكمة الإقامة لراحة الظهر والانفس. وقال ابن الجوزى انما كان ذلك لظهار تأثير الغلبة وتنفيذ الاحكام وقلة الاحتفال بالعدو وكأنه يقول من كانت فيه قوة منك فليرجع اليها . وقال ابن المنير يحتمل ان يكون المراد ان تقع ضيافة الأرض التى وقعت فيها المعاصى بايقاع الطاعة فيها بذكر الله تعالى و اظهار شعار المسلمين واذا كان ذلك فى حكم الضيافة ناسب أن يقيم عليها ثلاثا لان الضيافة ثلاث قال الحافظ ولا يخفى ان محله اذا كان فى أمن من عدو طارق ☆

﴿باب ان اربعة أخماس الغنيمة للغنمين وأنها لم تكن

لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم﴾

١ عن عمرو بن عبسة «قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الى بعير من المغنم فلما سلم أخذ وبرة من جنب البعير ثم قال ولا يحل لي من غنائمكم مثل هذا الا الخمس والخمس مردود فيكم» رواه أبو داود والنسائي بمعناه * ٢ وعن عبادة بن الصامت «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بهم في غزوتهم الى بعير من المقسم فلما سلم قام الى البعير من المقسم فتناول وبرة بين أعلتيه فقال ان هذا من غنائمكم وانه ليس لي فيها الا نصيبى معكم الا الخمس والخمس مردود عليكم فادوا الخيط والمخيط واكبر من ذلك وأصغر» رواه أحمد في المسند * ٣ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده في قصة هوازن «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم دنامن بعير فاخذ وبرة من سنامه ثم قال يا أيها الناس انه ليس لي من هذا الفىء شئ ولا هذه الا الخمس والخمس مردود عليكم فادوا الخيط والخيط» رواه أحمد وأبو داود والنسائي ولم يذكر وأدوا الخيط والخيط * ❦

حديث عمرو بن عبسة سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده ثقات وحديث عبادة بن الصامت أخرجه أيضا النسائي وابن ماجه وحسنه الحافظ في الفتح . قال المنذري وروى ايضا من حديث جبير بن مطعم والعرباض بن سارية انتهى . وحديث عمرو بن شعيب قد قدمنا الكلام على الاسانيد المروية عنه عن أبيه عن جده وقد أخرج هذا الحديث مالك والشافعي ووصله النسائي من وجه آخر عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . وحسنه الحافظ في الفتح . قوله «وبرة» بفتح الواو والباء الموحدة بعدها راء قال في القاموس الوبر محركة صوف الابل والارانب ونحوها الجمع أو بار: قوله «والخيط» هو ما يخاط به كالأبرة ونحوها وفيه دليل على التشديد في أمر الغنيمة وانه لا يحل لاحد ان يكتم منها شيئا وان كان حقيرا وسيأتى الكلام على ذلك في باب التشديد في الغلول ❦ واحاديث ❦ الباب فيها دليل على أنه لا يأخذ الا ما من الغنيمة الا الخمس ويقسم الباقي منها بين الفاتحين والخمس الذى يأخذه أيضا ليس هو له وحده بل يجب عليه ان يرده على المسلمين على حسب ما فصله الله تعالى في كتابه بقوله (واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسة وللرسول ولذى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) وروى الطبرانى في الاوسط وابن مردويه في التفسير من حديث ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله مردويه في التفسير من حديث ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا بعث سرية قسم وخمس الغنيمة فضرب ذلك الخمس في خمسة ثم قرأ

(١٢م - ٨ ج نيل الاوطار)

واعلموا انما غنمتم من شيء الآية فجعل سهم الله وسهم رسوله واحدا وسهم ذوي القربى هو والذي قبله في الحيل والسلاح وجعل سهم اليتامى وسهم المساكين وسهم ابن السبيل لا يعطيه غيرهم ثم جعل الاربعة الاسهم الباقية للفرس سهمان ولراكبه سهم وللراجل سهم . وروى ايضا ابو عبيد في الاموال نحوه (وفي أحاديث) الباب ايضا دليل على انه لا يستحق الامام السهم الذي يقال له العصفى . واحتج من قال بانه يستحقه بما أخرجه أبو داود عن الشعبي وابن سيرين وقتادة أنهم قالوا كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم يدعى العصفى ولا يقوم بمثل هذا المرسل حجة . وأما اصطفاؤه صلى الله عليه وآله وسلم سيفه ذا الفقار من غنائم بدر فقد قيل ان الغنائم كانت له يومئذ خاصة فذسخ الحكم بالتخمين كما حكى ذلك صاحب البحر عن الامام يحيى . وأما صفية بنت حيى بن أخطب فهي من خير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للغامين منها الا البعض فكان حكمها حكم ذلك البعض الذي لم يقسم على انه قد روى انها وقعت في سهم دحية بن خليفة الكلابي فاشتراها منه النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسبعة أرؤس . وقد ذهب الى أن الامام يستحق العصفى المعترة وخالفهم الفقهاء وسيدكر المصنف رحمه الله الادلة القاضية باستحقاق الامام للعصفى في باب مستقل سيأتي *

﴿باب أن السلب للقاتل وأنه غير مخموس﴾

١ وعن أبي قتادة قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة قال فرأيت رجلا من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فاستدرت اليه حتى أتته من ورائه فضربته على جبل عاتقه وأقبل على فضمى ضمة وجدت منها ريح الموت ثم أدركه الموت فأرسلني فلاحقت عمر بن الخطاب فقال ما للناس فقلت أمر الله ثم ان الناس رجعوا وجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه قال فقامت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال مثل ذلك قال فقامت فقلت من يشهد لي ثم جلست ثم قال ذلك الثالثة فقامت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مالك يا أبا قتادة فقصصت عليه القصة فقال رجل من القوم صدق يا رسول الله سلب ذلك القتل عندى فأرضه من حقه فقال أبو بكر الصديق لاها الله اذا لا

يعمد الى أسد من أسد الله يقاتل عن الله وعن رسوله فيعطيك سلبه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صدق فأعطاه إياه فأعطاني قال فبعت الدرع فابتعت به مخرفاً في بني سلمة فانه لأول مال تأملته في الاسلام متفق عليه *
 ٢ وعن أنس «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم حنين من قتل رجلاً فله سلبه فقتل أبو طلحة عشرين رجلاً وأخذ أسلابهم» رواه أحمد وأبو داود وفي لفظ «من تفرد بدم رجل فقتله فله سلبه قال فجاء أبو طلحة بسلب أحد وعشرين رجلاً» رواه أحمد * ٣ وعن عوف بن مالك «أنه قال لخالد بن الوليد ما علمت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قضى بالسلب للقاتل قال بلى» رواه مسلم * ٤ وعن عوف وخالد أيضاً «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يخمس السلب» رواه أحمد وأبو داود ☆

حديث أنس سكت عنه أبو داود والمثوري ورجال أسناده رجال الصحيح وتمامه «ولقي أبو طلحة أم سليم ومعهما خنجر فقال يا أم سليم ما هذا معك قالت أردت والله أن دنا مني بعضهم أبيع به بطنه فأخبر بذلك أبو طلحة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأخرج قصة أم سليم مسلم أيضاً. وحديث عوف وخالد أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يخمس السلب أخرجه أيضاً ابن حبان والطبراني قال الحافظ بعد ذكره في التلخيص ما لفظه وهو ثابت في صحيح مسلم في حديث طويل فيه قصة لعوف بن مالك مع خالد بن الوليد اهـ. وفيه نظر فان هذا اللفظ الذي هو محل الحجة لم يكن في صحيح مسلم بل الذي فيه هو ما سيأتي قريباً وفي أسناد هذا الحديث إسماعيل بن عياش وفيه كلام معروف قد تقدم ذكره مراراً. قوله «جولة» بفتح الجيم وسكون الواو أي حركة فيها اختلاط وهذه الجولة كانت قبل الهزيمة. قوله «فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين» قال الحافظ لم أقف على اسميهما. قوله «على جبل عاتقه» جبل العاتق عصبه والعاتق موضع الرداء من المتك. قوله «وجدت منها ريح الموت» أي من شدتها وأشعر ذلك بأن هذا المشرك كان شديد القوة جداً قوله «فارساني» أي أطلقني قوله «فلحقت عمر بن الخطاب» الخ في السياق حذف تبينه الرواية الأخرى من حديثه في البخاري وغيره بلفظ «ثم قتلته وأنهزم

المسلمون وانهمزت معهم فاذا بعمر بن الخطاب . قوله « أمر الله » أى حكم الله وما قضى به . قوله « فله سلبه » السلب بفتح المهملة واللام بعدها موحدة هو ما يوجد مع الحارب من ملبوس وغيره عند الجمهور وعن أحمد لا تدخل الدابة وعن الشافعي يختص باداء الحرب . وقد ذهب الجمهور أيضا الى أن القاتل يستحق السلب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلًا فله سلبه أم لا . وذهبت العترة والخنفية والمالكية الى انه لا يستحقه القاتل الا ان شرط له الامام ذلك وروى عن مالك أنه يخير الامام بين أن يعطى القاتل السلب أو يخمسه واختاره القاضي اسماعيل وعن اسحق اذا كثرت الاسلاب خمست . وعن مكحول والثوري يخمس مطلقا . وقد حكى عن الشافعي أيضا وحكا في البحر عن ابن عمر وابن عباس والقاسمية . وحكى أيضا عن أبي حنيفة وأصحابه والشافعي والامام يحيى أنه لا يخمس . وحكى أيضا عن علي مثل قول اسحق ﴿ واحتج ﴾ القائلون بخميس السلب بعموم قوله تعالى (واعلموا انما غنمتم من شيء فان لله خمسه) الآية فانه لم يستثن شيئا . واستدل من قال انه لا خمس فيه بحديث عوف بن مالك وخالد المذكور في الباب وجعلوه مخصصا لعموم الآية . قوله « فقال رجل من القوم » قال الواقدي اسمه أسود من خزاعة . قال الحافظ . وفيه نظر لان في الرواية الصحيحة أن الذي أخذ السلب قرشي . قوله « لاها الله » قال الجوهري الملتبئيه وقد يقسم بها يقال لاها الله ما فعلت كذا . قال ابن مالك فيه شاهد على جواز الاستغناء عن واو القسم بحرف التنبيه قال ولا يكون ذلك الا مع الله أى لم يسمع لاها الرحمن كما سمع لا والرحمن قال وفي النطق بها أربعة أوجه . أحدها ها الله باللام بعد الهاء بغير اظهار شيء من الالفين . ثانيها مثله لكن باظهار الف واحدة بغير همز كقولهم انتقت حلقتا البطان . ثالثها ثبوت الالفين بهمزة قطع . رابعها بحذف الالف وثبوت همزة القطع اه قال الحافظ . والمشهور في الرواية من هذه الالوجه الثالث ثم الاول . وقال أبو حاتم السجستاني العرب تقول لاها الله ذا بالهمزة والقياس ترك الهمزة . وحكى ابن التين عن الداودي أنه رواه برفع الله قال والمعنى يأبى الله وقال غيره ان ثبتت الرواية بالرفع فتكون ها للتنبيه والله مبتدأ ولا يعتمد خبره ولا يخفى تكلفه . قال الحافظ وقد نقل الائمة الاتفاق على

الجر فلا يلتفت الى غيره قال وأما اذا ثبت في جميع الروايات المعتمدة والاصول
الحققة من الصحيحين وغيرها بكسر الالف ثم ذال معجمة منونة. وقال الخطابي
هكذا يروونه وانما هو في كلامهم أي العرب لاهأ الله ذواها وفيه بمنزلة الواو والمعنى لا
والله يكون ذوا نقل عياض في المشارق عن اسمعيل القاضي أن المازني قال قول الرواة لاهأ
الله اذا خطأ والصواب لاهأ الله ذأ أي ذأ يميني وقسمي. وقال أبو زيد ليس في كلامهم
لاهأ الله اذا وانما هو لاهأ الله ذأ وذأ صلة في الكلام والمعنى لا والله هذا ما قسم
به ومنه أخذ الجوهرى فقال قولهم لاهأ الله ذأ معناه لا والله هذا فقر قوا بين حرف
التنبيه والصلة والتقدير لا والله ما فعلت ذأ وتوارد كثير ممن تكلم على هـذا
الحديث على أن الذى وقع في الحديث بلفظ اذا خطأ وانما هو ذاتبع لاهل العربية
ومن زعم انه ورد في شيء من الروايات خلاف ذلك فلم يصب بل يكون ذلك
من اصلاح من قلداهل العربية. وقد اختلف في كتابة اذا هـذه هل تكتب
بألف أو بنون وهذا الخلاف مبنى على أنها اسم أو حرف فمن قال هي اسم قال
الاصل فيمن قيل له سأجىء اليك فاجاب اذا أكرمك أى اذا جئتني أكرمك
ثم حذف جئتني وعوض عنه التنوين وأضمرت أن فعلى هذا تكتب بالنون ومن
قال هي حرف وهم الجمهور اختلف فمنهم من قال هي بسيطة وهو الراجح ومنهم
من قال مركبة من اذ وأن فعلى الاول تكتب بالألف وهو الراجح وبه وقع رسم
المصاحف وعلى الثاني تكتب بنون واختلف في معناها فقال سيبويه معناها الجواب
والجزاء وتبعه جماعة فقالوا هي حرف جواب يقتضي التعليل وأفاد أبو على الفارسي أنها
قد تتمحض للتعليل وأكثر ما تحجب جواب لو وان ظاهراً أو مقداراً قال فى الفتح
فعلى هذا لو ثبتت الرواية بلفظ اذا لاختل نظم الكلام لانه يصير هكذا لا والله
اذا لا يعمد الى اسد الخ وكان حق السياق أن يقول اذا يعمد أى لو أجابك الى
ما طلبت لعمد الى اسد الخ وقد ثبتت الرواية بلفظ لا يعمد الخ فمن ثم ادعى ومن ادعى
أنها تغيير ولكن قال ابن مالك وقع فى الرواية اذا بالالف وتنوين
وليس ببعيد وقال أبو البقاء هو بعيد ولكن يمكن أن يوجه بان التقدير لا والله
لا يعطى اذا ويكون لا يعمد الخ تأكيداً كيدا للنفى المذكور وموضحاً للسبب فيه وقال
الطبري ثبتت فى الرواية لاهأ الله اذا فحمله بعض النحويين على أنه من تغيير
بعض الرواة لان العرب لا تستعمل لاهأ الله بدون ذأ وان سلم استعماله بدون ذأ

فليس هذا موضع اذا لاقها حرف جزاء ومقتضى الجزاء أن لا يذكر لاني قوله لا يعتمد بل كانوا يقولون اذا يعتمد الي أسد الخ ليصح جوابا لطالب السلب . قال والحديث صحيح والمعنى صحيح وهو كقولك لمن قال لك افعل كذا فقلت له والله اذا لا افعل فالتقدير والله اذا لا يعتمد الي أسد قال ويحتمل أن تكون اذا زائدة كما قال أبو البقاء انها زائدة في قول الحماسي * اذا القام بهصرى معشر خشن في جواب قوله * لو كنت من مازن لم تستبح ابلى ☆ قال والعجب ممن يعتني بشرح الحديث ويقدم نقل بعض الأدباء على أئمة الحديث وجها بذته وينسبون اليهم الغلط والتصحيح ولا أقول ان جها بذة المحدثين أعدل وأتقن في النقل اذ يقتضى المشاركة بينهم بل أقول لا يجوز المدلل عنهم في النقل الى غيرهم وقد سبقه الى مثل ذلك القرطبي في المفهم فانه قال وقع في رواية في مسلم لاها الله ذا بغير ألف ولا تنوين وهو الذي جزم به من ذكرناه يعني من قدم النقل عنه من أئمة العربية قال والذي يظهر لي أن الرواية المشهورة صواب وليست بخطا وذلك أن هذا الكلام وقع على جواب احدي الكلمتين للأخري والهاء هي التي عوض بها عن واو القسم وذلك أن العرب تقول في القسم الله لافعلن بعد الهمزة وبقصرها فكأنهم عوضوا عن الهمزة هاء فقالوا ها الله لتقارب مخرجهما وكذلك قالوا ها بالمد والقصر وتحقيقه أن الذي مدمع الهاء كأنه نطق بهمزتين أبدا من احدهما الفا استمقالاتا لاجتماعهما كما يقول الله والذي قصر كأنه نطق بهمزة واحدة كما يقول الله . وأما اذا فهي بلا شك حرف جواب وتعليل وهي مثل التي وقعت في قوله صلى الله عليه وآله وسلم وقد سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال «أينقص الرطب اذا جف قالوا نعم قال فلا اذا» قال فلا والله اذا كان مساويا لما وقع هنا وهو لاها الله اذا من كل وجه لكنه لم يحتاج هنا الى القسم فتركه قال فقد وضع تقرير الكلام ومناسبته واستقامته معني ووضعها من غير حاجة الى تكلف بعيد يخرج عن البلاغة ولا سيما من ارتكب أبعد وافسد فجعل الهاء للتنبيه وذا للإشارة وفصل بينهما بالمقسم به قال وليس هذا قياسا فيطرد ولا فصيحيا فيحمل عليه الكلام النبوي ولا مرويا برواية ثابتة قال وما وجد للعذري وغيره في مسلم فاصلاخ من اغتر بما حكى عن أهل العربية والحق أحق ان يتبع . قال في الفتح قال أبو جعفر النراطي في حاشية نسخه

من البخاري استرسل جماعة من القدماء في هذا الاشكال الي أن جعلوا الخالص منه ان أهموا الاثبات بالتصحيح فقالوا والنصواب لاه الله ذا باسم الاشارة قال ويا عجباه من قوم يقبلون التشكيك على الروايات الثابتة ويطلبون لها تأويلًا وجوابهم ان هاهنا لا يستلزم اسم الاشارة كما قال ابن مالك واما جعل لا يعمد جواب فأرضه فهو سبب الغلط وليس بصحيح ممن زعمه وانما هو جواب شرط مقدر يدل عليه قوله صدق فأرضه فكان أبا بكر قال اذا صدق في انه صاحب السلب اذا لا يعمد الى السلب فيعطيك حقه فالجزء على هذا صحيح لان صدقه سبب أن لا يفعل ذلك قال وهذا لا تكلف فيه انتهى . قال الحافظ في الفتح وهو توجيه حسن والذي قبله أقعد ويؤيد ما رجحه من الاعتماد على ما ثبتت به الرواية كثرة وقوع هذه الجملة في كثير من الاحاديث منها ما وقع في حديث عائشة في قصة بريرة لما ذكرت ان أهلها يشترطون الولاء قالت فانهن ما قلن لاه الله اذا ومنها ما وقع في حديث جليبيب أن النبي صلى الله عليه واله وسلم خطب عليه امرأة من الانصار الي أيها فقال حتى استأمر امها قال نعم اذا قال فذهب الي امرأته فذكر لها ذلك فقالت لاه الله اذا وقد منعناها فلانا الحديث صحيحه ابن حبان من حديث أنس ومنها ما أخرجه أحمد في الزهد قال مالك بن دينار للحسن يا أبا سعيد أو ليست مثل عباتي هذه قال لا هاهنا الله اذا لا ألبس مثل عباتك هذه وغير ذلك من الاحاديث والراجع ان اذا الواقعة في حديث الباب وما شابهه حرف جواب وجزاء والتقدير لا والله حينئذ ثم أراد بيان السبب في ذلك فقال لا يعمد الي اسد الخ . قوله « لا يعمد » الخ معناه لا يقصد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الي رجل كأنه اسد في الشجاعة يقاتل عن دين الله ورسوله فيأخذ حقه ويعطيك بغير طيبة من نفسه هكذا ضبط للاكثر بالاحتياط في يعمد وفي يعطيك وضبطه النووي بالنون فيهما . قوله « فيعطيك سلبه » اي سلب قبيله واضافه اليه باعتبار انه ملكه . قوله « فابتعت به » ذكر الواقدي ان الذي اشتراه منه حاطب بن ابي بلتعمة وان الثمن كان سبع أواق قوله « مخرفا » بفتح الميم والراء ويجوز كسر الراء اي بستانا سمي بذلك لانه يخرق منه التمر اي يجتني ولما بكسر الميم فهو اسم الآلة التي يخرق بها . قوله « في

بني سلمة بكسر اللام وهم بطن من الأَنْصار من قوم أبي قتادة . قوله «ثأثنته» بثناة
ثم مثلثة أى أصلته وأثلة كل شئ أصله . قوله «من تفرد بدم رجل» فيه دليل على أنه لا
يستحق السلب الا من تفرد بقتل المسلوب فان شاركه في ذلك غيره كان السلب
لهما . قوله «لم يخمس السلب» فيه دليل لمن قال إنه لا يخمس السلب وقد تقدم
الخلافا في ذلك ☆

٥ وعن عوف بن مالك قال «قتل رجل من حمير رجلا من العدو
فأراد سلبه فمنعه خالد بن الوليد وكان واليا عليهم فأتى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم عوف بن مالك فاخبره بذلك فقال لخالد ما منعك أن تعطيه
سلبه فقال استكثرته يا رسول الله قال ادفعه اليه فر خالد بعوف فخر بردائه
ثم قال هل انجزت لك ما ذكرت لك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فسمعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستغضب فقال لا تعطه يا خالد
هل أنتم تاركون لي امرائي انما مثلكم ومثلهم كمثل رجل استرعى ابلا وغنما
فرعاها ثم تحين سقيها فاوردوها حوضا فشرعت فيه فشربت صفوه وتركته كدره
فصفوه لكم وكدره عليهم» رواه أحمد ومسلم وفي رواية قال «خرجت مع زيد بن
حارثة في غزوة مودة ورافقني مددي من أهل اليمن ومضيئا فلقينا جموع الروم وفيهم
رجل على فرس له أشقر عليه سرج مذهب وسلاح مذهب فجعل الرومي يفرى في المسلمين
فقعد له المددي خلف صخرة فمر به الرومي فمرقب فرسه فخر وعلاه فقتله وحاز
فرسه وسلاحه فلما فتح الله عز وجل للمسلمين بعث اليه خالد بن الوليد فأخذ
السلب قال عوف فأتيته فقلت يا خالد أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم قضى بالسلب للمقاتل قال بلى ولكن استكثرته قلت لتردنه اليه أو
لا عرفنكمها عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإني أن يرد عليه قال عوف
فاجتمعنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقصصت عليه قصة المددي
وما فعل خالد وذكر بقية الحديث بمعنى ما تقدم» رواه أحمد وأبو داود . وفيه
حجة لمن جعل السلب المستكثر الى الامام وان الدابة من السلب * ٦ وعن
سلمة بن الأكوع قال «غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو ازن
فبينما نحن نتضحى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذ جاء رجل على جمل

أحمر فاناخه ثم انتزع طلقا من جعبته فقيده به الجمل ثم تقدم فتعدى مع القوم وجعل ينظر وفيما ضعفه ورقة من الظهر وبعضنا مشاة اذ خرج يشتد فأتى جملة فاطلق قيده ثم اناخه فقدم عليه فأثاره فاشتد به الجمل فاتبعه رجل على ناقة ورفاه قال سلمة فخرجت أشد فكنيت عند ورك الناقة ثم تقدمت حتى كنت عند ورك الجمل ثم تقدمت حتى اخذت بخطام الجمل فانحنت فلما وضع ركبتيه في الارض اخترطت سيفي فضربت رأس الرجل فنذر ثم جئت بالجمل أقوده عليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل فقالوا سلمة بن الأكوع قال له سلمة أجمع « متفق عليه » ☆

قوله « رجل من حمير » هو الممدى المذكور في الرواية الثانية . قوله « لا تعطه يا خالد » فيه دليل على أن للإمام أن يعطي السلب غير القاتل لا امر يعرض فيه مصلحة من تأديب أو غيره . قوله « هل أنتم تاركون لي امرائي » فيه الزجر عن معارضة الامراء ومغاضبتهم والشتمات بهم لما تقدم من الادلة الدالة على وجوب طاعتهم في غير معصية الله . قوله « في غزوة موتة » بضم الميم وسكون الواو بغير همز لاكثر الرواة وبه جزم المبرد ومنهم من همزها وبه جزم ثعلب والجوهري وابن فارس . وحكى صاحب الواعى الوجهين . وأما الموتة التي وردت الاستعاذة منها وفسرت بالجنون فهي بغير همز . قوله « ممدى » بفتح الميم ودالين مهملتين قال في النهاية الامداد جمع مددوهم الاعوان والانصار الذين كانوا يعدون المسلمين في الجهاد ومددي منسوب اليه اه . قوله « يفرى » بفتح اوله بعده فاء ثم راء والفرى شدة النكابة فيهم يقال فلان يفرى اذا كان يبالغ في الامر وأصل انفري القلع قال في القاموس وهو يفرى الفرى كغني يأتي بالعجب في عمله اه . قوله « فمرقب فرسه » أى قطع عرقوبها قال في القاموس عرقبه قطع عرقوبه اه . قوله « فبينما نحن نتضحى » أى نأكل في وقت الضحى كما يقال نتفدى ذكر معنى ذلك في النهاية . قوله « من جعبته » بالجيم والعين المهملة قال في النهاية الجعبة التي يحمل فيها الشباب والطلق بفتح اللام قيد من جلود . قوله « له سلبه أجمع » فيه دليل على أن القاتل يستحق جميع السلب وان كان كثيرا وعلى أن القاتل يستحق السلب في كل حال حتى قال أبو ثور وابن المنذر يستحقه ولو كان المقتول منهزما . وقال أحمد

لا يستحقه الا بالمبارزة وعن الاوزاعي اذا التقى الزحفان فلا سلب. وقد اختلف
اذا كان المقتول امرأة هل يستحق سلبها القاتل أم لا فذهب أبو ثور وابن المنذر
الى الاول وقال الجمهور شرطه ان يكون المقتول من المقاتلة واتفقوا على انه لا
يقبل قول من ادعى السلب الا ببينة تشهد له بأنه قتله والحجة في ذلك ما تقدم
من قوله صلى الله عليه وآله وسلم «من قتل قتيلا له عليه بينة فله سلبه» ففهو
انه اذا لم يكن له بينة لا تقبل. وعن الاوزاعي يقبل قوله بغير بينة لان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم أعطاه أبا قتادة بغير بينة وقد تقدم وفيه نظر لانه وقع
في مغازي الواقدي ان أوس بن خولي شهد لأبي قتادة وعلي تقدير ان لا يصح
فيحمل على ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم علم انه القاتل بطريق من
الطرق وأبعد من قال من المالكية ان المراد بالبينة هنا الذي أقر له ان السلب
عنده فهو شاهد والشاهد الثاني وجود المسلوب فانه بمنزلة الشاهد على انه قتله
ولذلك جعل لوثافي باب القسامة وقيل انما استحقه أبو قتادة باقرار الذي هو بيده
وهذا ضعيف لان الاقرار انما يفيد اذا كان المال منسوباً من هو بيده فيؤخذ
باقراره والمال هنا لجميع الجيش. ونقل ابن عطية عن أكثر الفقهاء ان البينة هنا
يكفي فيها شاهد واحد وقد اختلف في المرأة والصبي هل يستحقان سلب من
قتلاه في ذلك وجهان قال الامام يحيى أصحابهما يستحقان لعموم من قتل قتيلا
فله سلبه. قال في البحر وانما يستحق السلب حيث قتله والحرب قائمة لولو قتله
نأماً أو قاراً قبل مبارزته أو مشغولاً بأكل ولالورماه بسهم اذ هو في مقابلة المخاطرة
بالنفس ولا مخاطرة هنا ولولو قتل أسيراً أو عزبلاً عن السلاح ولولو قتل من
لا سطوة له كالمقعد والزمن فان قطع يديه ورجليه استحق سلبه اذ قد كفى شره
ولو جرحه رجل ثم قتله آخر فالسلب للآخر اذ لم يهط صلى الله عليه وآله وسلم
ابن مسعود سلب أبي جهل وقد جرحه بل قاتليه من الأنصار قال فلو ضرب
أحدهما يده والآخر رقبته فالسلب لضارب الرقبة ان لم تكن ضربة الآخر
قاتلة والا اشتراكا انتهى. والمراد بالسلب هو ما جلب به المقتول من ملبوس ومركوب
وسلاح لاما كان باقياً في بيته قال الامام يحيى ولا المنطقة والخاتم والسوار والجنب
من الخيل فليس بسلب. قال المهدي بل المذهب ان كل ما ظهر على القتيلا أو معه

فهو سلب لا يخفى من جواهر أو دراهم أو نحوها والظاهر من حديث الباب المؤكد بلفظ اجمع انه يقال لكل شيء وجد مع المقتول وقت القتل سلب سواء كان مما يظهر أو يخفى واختلقوا هل يدخل الامام في العموم اذا قال من قتل قتيلا فله سلبه فذهب أبو حنيفة والهادوية الى الاول للعموم اللفظ الاقرينة مخصصة نحو ان يقول من قتل منكم وذهب الشافعي والمؤيد بالله في قول له انه لا يدخل ومرجع هذا الى المسئلة المعروفة فى الاصول وهى هل يدخل المخاطب في خطاب نفسه أم لا وفى ذلك خلاف معروف *

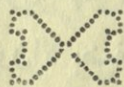
٧ وعن عبد الرحمن بن عوف انه قال « بينا أنا واقف فى الصف يوم بدر نظرت عن يميني فاذا أنا بين غلامين من الانصار حديثه اسنانهما ثمنيت لو كنت بين اضلع منهما فغمزني أحدهما فقال ياعم هل تعرف أبا جهل قال قلت نعم وما حاجتك اليه يا ابن أخي قال أخبرت انه يسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذى نفسى بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت الأعرج منا قال فعجبت لذلك فغمزني الآخر فقال مثلها فلم انشب ان نظرت الى أبي جهل يزول فى الناس فقلت ألا ترى ان هذا صاحبكما الذى تسألان عنه قال فابتدراه بسيفيهما حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبراه فقال أيكما قتله فقال كل واحد منهما أنا قتلتاه فقال هل مستحكما سيفيهما قال لا فنظر فى السيفين فقال كلاهما قتله وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح والرجلان معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء متفق عليه * ٨ وعن ابن مسعود قال « نقلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر سيف أبي جهل كان قتله » رواه أبو داود ولاحمد معناه وإنما أدرك ابن مسعود أبا جهل وبه رمق فاجهز عليه روي معنى ذلك أبو داود وغيره *

حديث ابن مسعود هو من رواية ابنه أبي عبيدة عنه ولم يسمع منه كما تقدم غير مرة. ولفظ مسند أحمد الذى أشار اليه المصنف عن أبي عبيدة عن أبيه عبد الله ابن مسعود انه وجد أبا جهل يوم بدر وقد ضربت رجله وهو صريع يذب الناس عنه بسيف له فأخذه عبد الله بن مسعود فقتله به فقتله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسلبه. قوله « حديثه » اسنانهما بالجر صفة لغلامين واسنانهما

بالرفع. قوله «بين أضلع منهما» من الضلعة وهي القوة قال في النهاية معناه بين رجلين أقوي من اللذين كنت بينهما وأشد. ووقع في رواية الحموي بين أصلح منهما بالصاد والطاء المهملتين: قوله «لا يفارق سوادي سواده» السواد بفتح السين المهملة وهو الشخص: قوله «حتى يموت الأ عجل منا» أي الاقرب أجلا وقيل أن لفظ الا عجل لصحيف وإنما هو الأ عجر وهو الذي يقع في كلام العرب كثيرا قال في الفتح والصواب ما وقع في الرواية لوضوح معناه. قوله «فنظر في السيفين» قال المهلب نظره صلى الله عليه وآله وسلم في السيفين واستلله لهما ليرى ما بلغ الدم من سيفيهما ومقدار عمق دخولهما في جسم المقتول ليحكم بالسلب لمن كان في ذلك أبلغ ولذلك سألهما أولا هل مسحتما سيفيكما أم لا لانهما لو مسحاهما لما تبين المراد من ذلك. وقد استشكل ما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم من القضاء بالسلب لاحدهما بعد حكمه بأن كلا منهما قتله حتى استدل بذلك من قال ان اعطاء السلب مفوض الى رأي الامام وقرره الطحاوي وغيره بانه لو كان يجب للمقاتل لسكان السلب مستحقا بالقتل ولجعله بينهما لاشتراكهما في قتله فلما خص به أحدهما دل على انه لا يستحق بالقتل وإنما يستحق بتعيين الامام وأجاب الجمهور بان في السياق دلالة على ان السلب يستحقه من اتخن في الجرح ولو شاركه غيره في الضرب او الطعن قال المهلب وإنما قال كلا كما قتله وان كان أحدهما هو الذي أنخنه لتطبيب نفس الآخر. وقال الاسماعيلي أقول ان الانصاريين ضرباه فائتخناه فبلغنا به المبلغ الذي يعلم معه انه لا يجوز بقاؤه على تلك الحال الا قدر ما يطاقا وقد دل قوله كلا كما قتله على ان كلا منهما وصل الى قطع الحشوة وابتها ولما لم يعلم ان عمل كل من سيفيهما كعمل الآخر غير ان احدهما سبق بالضرب فنصار في حكم المنيب بجراحته حتى وقعت به ضربة الثاني فاشتركا في القتل الا ان أحدهما قتله وهو ممتنع والاخر قتله وهو مثبت فلذلك قضى بالسلب للسابق الي أنخانه. وقد أخرج الحاكم من طريق ابن اسحق حدثني ثور بن يزيد عن عكرمة عن ابن عباس قال ابن اسحق وحدثني عبد الله بن أبي بكر بن حزم قال قال معاذ بن عمرو بن الجموح سمعته يقولون أبو جهل لا يخلص اليه فجملته من شأني فعمدت نحوه فلما أمكنني حملت عليه فضربة ضربة اطنت قدمه وضربني ابنة عكرمة على عاتقي فطرح


يدى قال ثم عاش معاذ الى وقت عثمان قال ومر بأبي جهل معوذ بن عفراء فضربه حتى أثبتته وبه رمق ثم قاتل معوذ حتى قتل فر عبد الله بن مسعود بأبي جهل لعنه الله فوجده بأخر رمق فذكر مائة دم. قال في الفتح فهذا الذي رواه ابن اسحق يجمع بين الاحاديث لكنه يخالف ما في الصحيح من حديث عبد الرحمن ابن عوف فانه رأي معاذ ومعوذا شدا عليه جميعا حتى طرحاه وابن اسحق يقول ان ابن عفراء هو معوذ بتشديد الواو والذي في الصحيح معاذ فيحتمل أن يكون معاذ بن عفراء شد عليه مع معاذ بن عمرو كما في الصحيح وضربه بعد ذلك معوذ حتى أثبتته ثم حز رأسه ابن مسعود فتجتمع الاقوال كلها واطلاق كونهما قتلاه يخالف في الظاهر حديث ابن مسعود انه وجده وبه رمق وهو محمول على انهما بلغا به بضربهما اياه بسيفيهما منزلة المقتول حتي لم يبق له الا مثل حركة المذبوح وفي تلك الحالة لقيه ابن مسعود فضرب عنقه. وأما ما وقع عند موسى بن عقبة وكذا عند أبي الاسود عن عروة ان ابن مسعود وجد أبا جهل مصرعاً بينه وبين المعركة غير كثير متقنعا في الحديد واضعا سيفه على فخذه لا يتحرك منه عضو فظن عبد الله انه مثبت جراحاً فأتاه من ورائه فتناول قائم سيف أبي جهل فاستله ورفع بهضد أبي جهل عن قفاه فضربه فوق رأسه بين يديه فيحمل على أن ذلك وقع له بعد أن خاطبه بما تقدم. قوله «والرجلان معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ ابن عفراء» وقع في البخاري في الخمس أنهما ابنا عفراء فليل ان عفراء أم معاذ واسم ابيه الحرث وأما معاذ بن عمرو بن الجموح فليس اسم امه عفراء وإنما اطلق عليه تغليبا ويحتمل أن تكون أم معاذ أيضا تسمى عفراء وانه لما كان لمعوذاً يسمى معاذاً باسم الذي شركه في قتل أبي جهل «ظنه الراوي أخاه» قوله «نفلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر سيف أبي جهل يمكن الجمع بأنه صلى الله عليه وآله وسلم نفل ابن مسعود سيفه الذي قتله به فقط وعلى ذلك يحمل قوله في رواية أحمد قتلني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسلبه جميعاً

بين الاحاديث *



باب التسوية بين القوى والضعيف ومن قاتل ومن لم يقاتل

١ عن ابن عباس قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر من فعل كذا وكذا فله من النفل كذا وكذا قال فتقدم الفتيان ولزم المشيخة الرايات فلم يبرحوا فلما فتح الله عليهم قال المشيخة كناردها لكم لو أنهزمتهم لفقتهم أينما فلا تذهبوا بالمغنم ونبقى فأبى الفتيان وقالوا جعله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنا فأنزل الله عز وجل يستلونك عن الأ نفال قل الانفال لله والرسول الى قوله عز وجل كما أخرجك ربك من بيتك بالحق وأن فريقا من المؤمنين كسكارهون يقول فكان ذلك خيرا لهم وكذلك هذا أيضا فاطيعونى فاني أعلم بعاقبة هذا منكم فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسواء» رواه أبو داود * ٢ وعن عبادة بن الصامت قال « خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فشهدت معه بدرا فالتقى الناس فهزم الله العدو فانطلقت طائفة في اثرهم يهزمون ويقتلون واكبت طائفة على الغنائم يحوونها ويجمعونه واحدقت طائفة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يصيب العدو منه غرة حتى اذا كان الليل وفاء الناس بعضهم الى بعض قال الذين جمعوا الغنائم نحن حويناها وجمعناها فليس لاحد فيها نصيب وقال الذين خرجوا في طلب العدو لستم بأحق بها منا نحن نقينا عنها العدو وهزمناهم وقال الذين احدثوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لستم بأحق منا نحن احدثنا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخفنا أن يصيب العدو منه غرة فاشتغلنا به فنزلت يستلونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على فواق بين المسلمين . وفي لفظ مختصر فينا أصحاب بدر نزلت حين اختلفنا في النفي وساءت فيه أخلاقنا فزعه الله من أيدينا فجعله الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقسمه فينا على بواء يقول على السواء» رواه أحمد * ٣ وعن سعد بن مالك قال « قلت يا رسول الله الرجل يكون حامية القوم أ يكون سهمه وسهم غيره سواء قال ثكلتك أمك ابن أم سعد وهلى ترزقون وتنصرون الا بضعا ثكم» رواه أحمد * ٤ وعن مصعب

ابن سعد قال رأى سعدا له فضلا علي من دونه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل ترزقون وتنصرون الا بضعفائكم» رواه البخاري والنسائي * ٥ وعن أبي الدرداء قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ابغوني ضعفاءكم فانكم انما ترزقون وتنصرون بضعفائكم» رآه أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي وصححه * 

حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود والمنذري وأخرجه أيضا الحاكم وصححه أبو الفتح في الاقتراح على شرط البخاري. وحديث عبادة قال في مجمع الزوائد رجال أحمد ثقات انتهى. وأخرجه أيضا الطبراني وأخرج نحوه الحاكم عنه. وحديث سعد ابن مالك في اسناده محمد بن راشد المكي حولي قال في التقريب صدوق بهم. وحديث أبي الدرداء سكت عنه أبو داود وأخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد ولم يخرجاه وللنسائي زيادة تبين المراد من الحديث ولفظها قال نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم انما نصر هذه الامة بضعفائها بدعوتهم وصلاتهم وإخلاصهم. قوله «من النفل» بفتح النون والفاء زيادة يزادها الغازي على نصيبه من الغنيمة ومنه نفل الصلاة وهو ما عدا الفرض. وقال وفي القاموس النفل محركة الغنيمة والهبة والجمع انفال ونفال اه. قوله «ولزم المشيخة» بفتح الميم كما في شمس العلوم هو جمع شيخ ويجمع ايضا على شيوخ وأشياخ وشيخة وشيخان ومشايخ. قوله «رداء» بكسر الراء وسكون الدال بعده همزة هو العون والمادة على ما في القاموس. والمراد بقوله لفقتهم أى رجعتهم اليها. قوله «فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسواء» فيه دليل على أنها اذا انفردت منه قطعة فغنمت شيئا كانت الغنيمة للجميع. قال ابن عبد البر لا يختلف الفقهاء في ذلك أى اذا خرج الجيش جميعه ثم انفردت منه قطعة انتهى وليس المراد الجيش القاعد في بلاد الاسلام فانه لا يشارك الجيش الخارج الى بلاد العدو بل قال ابن دقيق العيدان المنقطع من الجيش عن الجيش الذي فيه الامام ينفرد بما يغنمه قال وانما قالوا هو بمشاركة الجيش لهم اذا كانوا قريبا منهم بلحقهم عونه وغوثه لو احتاجوا انتهى. قوله «فقسمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على فواق» أى قسمها بسرعة في قدر ما بين الحلبتين. وقيل المراد فضل في القسمة فحمل بعضهم أفوق من بعض علي قدر عنايته. قوله «على بواء» بفتح

الموحدة والواو بعدها همزة ممدودة وهو السواء كما فسر المصنف رحمه الله . قوله « حامية القوم » بالحاء المهملة قال في القاموس والحامية الزجل يحمي أصحابه والجماعة أيضا حامية وهو على حامية القوم أي آخر من يحميهم في مضيقهم انتهى . قوله « رأي سعد » أي ابن أبي وقاص وهو والد مصعب الراوي عنه . قال في الفتح وصورة هذا السياق مرسل لأن مصعباً لم يدرك زمان هذا القول لكنه محمول على أنه سمع ذلك من أبيه . وقد وقع التصريح عن مصعب بالرواية له عن أبيه عند الاسماعيل فأخرج من طريق معاذ بن هانيء حديث محمد بن طلحة فقال فيه عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر المرفوع دون ما في أوله وكذا أخرجه هو والنسائي من طريق مسعر عن طلحة بن مصرف عن مصعب عن أبيه ولفظه « أنه ظن أن له فضلاً على من دونه » الحديث . ورواه عمرو بن مرة عن مصعب بن سعد عن أبيه مرفوعاً أيضاً لكنه اختصره ولفظه « ينصر المسلمون بداء المستضعفين » أخرجه أبو نعيم في ترجمته في الحلية من رواية عبد السلام بن حرب عن أبي خالد الدالاني عن عمرو بن مرة وقال غريب من حديث عمرو تفرد به عبد السلام والمراد بقوله « رأي سعد » أي ظن كما هو رواية النسائي . قوله « على من دونه » أي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما هو مصرح به في رواية النسائي أيضاً وسبب ذلك ماله من الشجاعة والاقدام في ذلك الموطن . قوله « هل ترزقون وتنصرون الا بضعفائكم » قال ابن بطل تآويل الحديث أن الضعفاء أشد إخلاصاً في الدماء وأكثر خشوعاً في العبادة لخلاء قلوبهم عن التعلق بزخرف الدنيا . وقال المهلب أراد صلى الله عليه وآله وسلم بذلك حض سعد على التواضع ونفي الزهو على غيره وترك احتقار المسلم في كل حالة . وقد روي عبد الرزاق من طريق مكحول في قصة سعد هذه زيادة مع إرسالها فقال « قال سعد يا رسول الله أرأيت رجلاً يكون حامية القوم ويدفع عن أصحابه أ يكون نصيبه كنصيب غيره » فذكر الحديث وعلى هذا فالمراد بالفضل ارادة الزيادة من الغنيمة فأعلمه صلى الله عليه وآله وسلم أن سهام المقاتلة سواء فإن كان القوى يترجح بفضل شجاعته فإن الضعيف يترجح بفضل دمايته وإخلاصه . قوله « ابغوني ضعفاءكم » أي اطلبوا لي ضعفاءكم قال في القاموس بغيته أبقية بغاه

وبقي وبغية بعضهم وبغية بالكسر طلبته كابتغيته وتبغيته واستبغيته والبغية ما ابتغي كالْبغية قال وابغاه الشيء طلبه له كبغاه اياه كرماء أو أعانه علي طلبه انتهى *

﴿ باب جواز تنفيل بعض الجيش لبأسه وغناؤه أو تحمله مكرها دونهم ﴾

١ عن سلمة بن الأكوع وذكر قصة إغارة عبد الرحمن الفزاري على مروح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستنقه أذنه منه قال « فلما أصبحنا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا سلمة قال ثم أعطاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم الفارس وسهم الراجل فجعلهما لي جميعاً » رواه أحمد ومسلم وأبو داود ٢ وعن سعد بن أبي وقاص « قال جئت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم بدر بسيف فقلت يا رسول الله إن الله قد شفى صدرى اليوم من العدو فهب لي هذا السيف فقال إن هذا السيف ليس لي ولا لك فذهبت وأنا أقول بهطاه اليوم من لم يبل بلائى فبينما أنا إذ جاءنى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال أحب فظننت أنه نزل في شيء بكلامي فجئت فقال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنك سألتني هذا السيف وليس هو لي ولا لك وأن الله قد جمعه لي فهو لك ثم قرأ (يسئلونك عن الألق قال قل الألق لله والرسول) إلى آخر الآية رواه أحمد وأبو داود *

حديث سعد بن أبي وقاص عزاه المنذرى في مختصر السنن إلى مسلم والترمذى والنسائى وأخرجه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه . قوله « عبد الرحمن الفزاري » هو ابن عيينة بن حصن . وعن ابن اسحق أن رأس القوم الذين أغاروا على السرح هو عيينة بن حصن . قوله « مروح » بفتح السين المهملة وسكون الراء بعدها حاء مهملة . قال في القاموس السرح المال السائم وسوم المال كالسروح واسامتها كالتسريح انتهى . ولفظ البخاري « كانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ترعى » والقاح بكسر اللام وتخفيف القاف ثم مهملة ذوات الدرمين الابل واحدها لقحة بالكسر وبالفتح أيضاً والقوح الحلوب وذكر ابن سعد أنها كانت عشرين لقحة قال وكان فيهم ابن أبي ذر وامرأته فأغار المشركون عليهم فقتلوا الرجل (م ١٤ - ج ٨ نيل الاوطار)

واسروا المرأة والقصة مبسوبة في صحيح البخاري ومسلم وغيرهما. قوله «واستنقذه» أي السرح منه أي من عبد الرحمن المذكور. قوله «ثم أعطاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» الخ فيه دليل على أنه يجوز للإمام أن ينقل بعض الجيش ببعض الغنيمة إذا كان له من العناية والمقاتلة ما لم يكن لغيره. وقال عمرو بن شعيب ذلك مختص بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم دون من بعده. وكره مالك أن يكون بشرط من أمير الجيش كأن يحرض على القتال وبعد أن ينقل الربع أو الثلث قبل القسمة أو نحو ذلك لأن القتال حينئذ يكون للدنيا فلا يجوز قال في الفتح وفي هذا رد على من حكى الإجماع على مشروعيته وقد اختلف العلماء هل هو من أصل الغنيمة أو من الخمس أو من خمس الخمس أو ماعدا الخمس على أقوال. واختلفت الرواية عن الشافعي في ذلك فروى عنه أنه من أصل الغنيمة وروى عنه أنه من الخمس وروى عنه أنه من خمس الخمس والأصح عند الشافعية أنه من خمس الخمس ونقله منذر بن سعيد عن مالك وهو شاذ عندهم وسيأتي في الباب الذي بعد هذا ما يرد هذا القول. وقال الأوزاعي وأحمد وأبو ثور وغيرهم النقل من أصل الغنيمة وإلى ذلك ذهب الهاديون وقال مالك وطائفة لا نقل إلا من الخمس. قال الخطابي أكثر ما روى من الأخبار يدل على أن النقل من أصل الغنيمة. قال ابن عبد البر إن أراد الإمام تفضيل بعض الجيش لمعني فيه فذلك من الخمس لا من رأس الغنيمة وإن انفردت قطعة فأراد أن ينقلها مما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط أن لا يزيد على الثلث وسيأتي بيان الخلاف في المقدار الذي يجوز تنفيذه *

باب تنفيل سرية الجيش عليه واشترأكهما في الغنائم

١ عن جبيب بن مسلمة «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نقل الربع بعد الخمس في بدائته ونقل الثلث بعد الخمس في رجعته» رواه أحمد وأبو داود * ٢ وعن عبادة بن الصامت «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينقل في البدأة الربع وفي الرجعة الثلث» رواه أحمد وابن ماجه والترمذي * ٣ وفي رواية «كان إذا غاب في أرض العدو نقل الربع وإذا أقبل راجعاً وكل الناس نقل الثلث وكان يكره

الانقال ويقول ليرد قوى المؤمنين على ضعيفهم » رواه أحمد * ❦

حديث حبيب أخرجه أيضا ابن ماجه وصححه ابن الجارود وابن حبان والحاكم وقد رواه أبو داود عنه من طرق ثلاث منها عن مكحول بن عبد الله الشامي قال « كنت عبدا بمصر لامرأة من بني هذيل فاعتقتني فخرجت من مصر وبها علم الاحويت عليه فيما أرى ثم أتيت الحجاز فما خرجت منها وبها علم الاحوية فيما أرى ثم أتيت العراق فما خرجت منها وبها علم الاحويت عليه فيما أرى ثم أتيت الشام فغربلتها كل ذلك أسأل عن النفل فلم أجدا أحدا يخبرني فيه بشيء حتى لقيت شيخا يقال له زياد بن جارية التميمي فقلت له هل سمعت في النفل شيئا قال نعم سمعت حبيب بن مسلمة الفهري يقول شهدت النبي صلى الله عليه وآله وسلم نفل الربع في البدأة والثالث في الرجعة قال المنذرى وا نكر بعضهم أن يكون حبيب هذا صحبة وأثبتها له غير واحد وقد قال في حديثه شهدت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم وكنيته أبو عبد الرحمن فكان يسمى حبيبا الرومي لكثرة مجاهدته الروم انتهى. وولاه عمر بن الخطاب أعمال الجزيرة واذريجان وكان فاضلا محبا للدعوة وهو بالحاء المهمة المفتوحة بموحدتين بينهما مئة تحتية. وحديث عبادة بن الصامت صححه أيضا ابن حبان ❦ (وفي الباب) ❦ عن معن بن يزيد قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا نفل الا بعد الخمس » رواه أحمد وأبو داود وصححه الطحاوي: قوله « نفل الربع بعد الخمس في بدأته » الخ. قال الخطابي البدأة ابتداء السفر للغزو واذا نهضت سرية من جملة العسكر فاذا أوقعت بطائفة من العدو فما غنموا كان لهم فيه الربع ويشركهم سائر العسكر في ثلاثة أرباعه فان قتلوا من الغزوة ثم رجعوا فاوقعوا بالعدو ثانية كان لهم مما غنموا الثلث لان نهوضهم بعد النفل أشق لكون العدو على حذر وحزم انتهى. ورواية أحمد المذكورة في حديث عبادة تدل على ان تنفيل الثالث لاجل ما لحق الجيش من الكلال وعدم الرغبة في القتال لا لكون العدو قد أخذ حذره منهم. قوله « بعد الخمس فيه دليل على أنه يجب تخميس الغنيمة قبل التنفيل وكذلك حديث معن الذي ذكرناه ❦ (وفي الحديثين) ❦ أيضا دليل على أنه يصح أن يكون النفل زيادة على مقدار الخمس وفيه رد على من قال انه لا يصح التنفيل الا من الخمس أو خمس الخمس

وقد تقدم بيان القائل بذلك وسيأتى تفصيل الخلاف في المقدار الذي يجوز التنفيل اليه *

٤ وعن ابن عمر « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان ينفل بعض من يبعث من السرايا لانفسهم خاصة سوي قسم عامة الجيش والخمس في ذلك كله واجب » * ٥ وعن ابن عمر « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية قبل نجد فخرجت فيها فبلغت سهماتنا اثني عشر بعيرا ونفلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعيرا بعيرا « متفق عليهما. وفي رواية قال « بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سرية قبل نجد فاصبنا نعما كثيرا فنفلنا أميرنا بعيرا بعيرا لكل انسان ثم قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيننا غنيمتنا فاصاب كل رجل منا اثني عشر بعيرا بعد الخمس وما حاسبنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالذي أعطانا صاحبنا ولا عاب عليه ما صنع فكان لكل رجل منا ثلاثة عشر بعيرا بنفله » رواه أبو داود * ٦ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسلمون تكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم ويحير عليهم أقصاهم وهم يد على من سواهم يرد مشد هم على مضعضهم ومتسريهم على قاعدتهم » رواه أبو داود وقال أحمد في رواية أبي طالب قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « السرية ترد على العسكر والعسكر يرد على السرية » *

حديث عمرو بن شعيب أخرجه أيضا ابن ماجه وسكت عنه أبو داود والمنذرى وأخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن عمر مطولا. ورواه ابن ماجه من حديث معقل بن يسار مختصرا. ورواه الحاكم عن أبي هريرة مختصرا أيضا. ورواه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث علي وقد تقدم في أول كتاب الدماء. قوله « والخمس في ذلك كله واجب » فيه دليل على انه يجب تخميس النفل ويدل على ذلك أيضا حديث حبيب بن مسلمة المتقدم فان فيه انه صلى الله عليه وآله وسلم نفل الربع بعد الخمس ونفل الثلث بعد الخمس وكذلك حديث معن الذي تقدم قريبا بالفظ « لا نفل الا بعد الخمس ». قوله « قبل نجد » بكسر القاف وفتح الموحدة أى جهتها قوله « فبلغت سهماتنا » أي انصبأنا والمراد انه بلغ نصيب كل واحد هذا القدر

وتوهم بعضهم ان ذلك جميع الانصباء. قال النووي وهو غلط. قوله «اثني عشر بعيرا ونقلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعيرا بعيرا» هكذا وقع في رواية. وفي رواية أخرى للبخاري اثني عشر بعيرا أو أحد عشر بعيرا وقد وقع بيان هذا الشك في غيره من الروايات المذكور بعضها في الباب. وفي رواية لابي داود «فكان سهمان الجيش اثني عشر بعيرا اثني عشر بعيرا ونقل أهل السرية بعيرا بعيرا فكان سهمهم ثلاثة عشر بعيرا» وأخرج ابن عبد البر من هذا الوجه ان ذلك الجيش أربعة آلاف. قوله «ونقلنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» الخ فيه دليل على ان الذي نقلهم هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد وقع الخلاف بين الرواة في القسم والتنفيل هل كانا جميعا من أمير ذلك الجيش أو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو أحدهما من أحدهما فهذه الرواية صريحة ان الذي نقلهم هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم. ورواية أبي داود المذكورة بعدها مصرحة بأن الذي نقلهم هو الأمير. ورواية ابن اسحق مصرحة ان التنفيل كان من الأمير والقسم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم. وظاهر روايه مسلم من طريق الليث عن نافع ان ذلك صدر من أمير الجيش وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان مقررا لذلك وبجيزاله لانه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويمكن الجمع بأن المراد بالرواية التي صرح فيها بأن المنقل هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه وقع منه التقرير قال النووي معناه ان أمير السرية نقلهم فأجازه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجازت نسبته الى كل منهما. وفي هذا التنفيل دليل على انه يصح أن يكون التنفيل أكثر من خمس الخمس. قال ابن بطال وحديث الباب يرد على هذا القول معني قول من قال ان التنفيل يكون من خمس الخمس لأنهم نقلوا نصف السدس وهو أكثر من خمس الخمس وقد زاده ابن المنير ايضاحا فقال لو فرضنا أنهم كانوا مائة لكان قد حصل لهم ألف ومائتا بعير ثم بين مقدار الخمس وخمسه وانه لا يمكن أن يكون لكل انسان منه بعير. قال ابن التين قد انفصل من قال من الشافعية بأن التنفيل من خمس الخمس بأوجه. منها ان الغنيمة لم تكن كلها ابرة بل كان فيها أصناف آخر فيكون التنفيل وقع من بعض الاصناف دون بعض. ثانيها ان يكون نقلهم من سهمه من هذه الغزاة وغيرها فضم هذا الي هذا فلذلك زادت العدة. ثالثها أن يكون

نقل بعض الجيش دون بعض قال وظاهر السياق يرد هذه الاحتمالات قال وقد جاء أنهم كانوا عشرة وأنهم غنموا مائة وخمسين بعيراً فخرج منها الخمس وهو ثلاثون وقسم عليهم البقية فحصل لكل واحد اثنا عشر ثم نقلوا بعيراً بعيراً فعلى هذا يكون نقلوا ثلث الخمس وقد قدمنا عن ابن عبد البر أنه قال إن أراد الإمام تفضيل بعض الجيش لمعني فيه فذلك من الخمس لا من رأس الغنيمة وإن انفردت قطعة فأراد أن ينقلها مما غنمت دون سائر الجيش فذلك من غير الخمس بشرط أن لا يزيد على الثلث انتهى. قال الحافظ في الفتح وهذا الشرط قال به الجمهور وقال الشافعي لا يتحدد بل هو راجع إلى ما يراه الإمام من المصلحة ويدل له قوله تعالى (قل الانفال لله والرسول) ففوض إليه أمرها انتهى. وقد حكى صاحب البحر هذا الذي قال به الشافعي عن أبي حنيفة والهادي والمؤيد بالله. وحكى عن الأوزاعي أنه لا يجاوز الثالث. وعن ابن عمر يكون بنصف السدس. قال الأوزاعي ولا ينقل من أول الغنيمة ولا ينقل ذهباً ولا فضة وخالفه الجمهور ولم يأت في الأحاديث الصحيحة ما يقضي بالاعتصار على مقدار معين ولا على نوع معين فالظاهر تفويض ذلك إلى رأي الإمام في جميع الأجناس. قوله «المسلمون تتكافأ دماؤهم» هذا قد سبق شرحه في كتاب الدماء إلى قوله وهم يد على من سواهم وقد ذكره المصنف هناك من حديث علي. قوله «يرد مشددهم على مضعفهم» أي يرد من كان له فضل قوة على من كان ضعيفاً والمراد بالمتسري الذي يخرج في السرية وقد تقدم الكلام على هذا *

باب بيان الصفي الذي كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم

وآله وسلم وسهمهم مع غيبته

١ عن يزيد بن عبد الله قال «كنا بالمر بذاذ دخل رجل معه قطعة أديم فقرأناها فإذا فيها من محمد رسول الله إلى بني زهير بن أقيش أنكم ان شهدتم أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وأديتم الخمس من

المغتم وسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وسهم الصفي انتم آمنون بأمان الله ورسوله فقلنا من كتب لك هذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «رواه أبو داود والنسائي» ☆ ٣ وعن عامر الشعبي قال «كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم سهم يدعى الصفي ان شاء عبدا وان شاء أمة وان شاء فرسا مختاره قبل الخمس» ٣ وعن ابن عون قال «سألت محمدا عن سهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم والصفي قال كان يضرب له سهم مع المسلمين وان لم يشهد والصفي يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شيء» رواها أبو داود وهما مرسلان * ٤ وعن عائشة قالت «كانت صفة من الصفي» رواه أبو داود * ٥ وعن ابن عباس «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم تنقل سيفه ذا الفقار يوم بدر وهو الذي رأي فيه الرؤيا يوم احد» رواه أحمد والترمذي وقال حديث حسن غريب * ٥

حديث يزيد بن عبد الله سكت عنه أبو داود والمنذرى ورجال الصحيح قال المنذرى ورواه بعضهم عن يزيد بن عبد الله وسمى الرجل النمر بن تولى الشاعر صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ويقال انه ما مدح أحدا ولا هجا أحدا وكان جوادا لا يكاد يمسك شيئا وادرك الاسلام وهو كبير انتهى. ويزيد ابن عبد الله المذکور وهو ابن الشيخير. وحديث عامر الشعبي سكت عنه أيضا أبو داود ورجالهم ثقات وهو مرسل وأخرجه أيضا النسائي. وحديث ابن عون سكت أيضا عنه أبو داود ورجالهم ثقات وهو مرسل كما قال المصنف لان الشعبي وابن سيرين لم يدركا النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأخرجه أيضا النسائي. وحديث عائشة سكت عنه أبو داود والمنذرى ورجال الصحيح وأخرجه ابن حبان والحاكم وصححه أيضا ويشهد له ما أخرجه أبو داود من حديث عمرو بن أبي عمرو عن أنس بن مالك قال «قدمنا خيبر فلما فتح الله الحصن ذكر له جمال صفة بنت حبي وقد قتل زوجها وكانت عروسا فاصطفاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه فخرج بها حتى بلغنا سد الصبهاء حلت فبني بها» ويعارضه ما أخرجه الشيخان وأبو داود وابن ماجه من حديث عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك أيضا قال صارت صفة لدحية الكلبي ثم صارت لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وما أخرجه أيضا مسلم وأبو داود من طريق ثابت البناني

عنه قال وقع في سهم دحية جارية جميلة فاشتراها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسبعة أرؤس ثم دفعها الى أم سليم تصنعها وتبيتها قال حماد يعني ابن زيد وأحسبه قال وتعتد في بيتها وهي صفية بنت حبي. وما أخرجه البخاري ومسلم والنسائي عن أنس أيضا من طريق عبد العزيز بن صهيب قال جمع السبي يعني بخير فجاء دحية فقال يا رسول الله أعطني جارية من السبي فقال اذهب فخذ جارية فأخذ صفية بنت حبي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حبي سيدة قرينة والنضير ما تصلح الا لك قال ادعوها فلما نظر اليها النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له وسلم قال له خذ جارية من السبي غيرها وان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعتقها وتزوجها. وبهذه الرواية يجمع بين الروايات المختلفة. وأما ما وقع من أنه صلى الله عليه وآله وسلم اشتراها بسبعة أرؤس فلعل المراد أنه عوضه عنها بذلك المقدار واطلاق الشراء على العوض على سبيل الجاز ولعله عوضه عنها جارية أخرى من قرابتها فلم تطب نفسه فأعطاه زيادة على ذلك سبعة أرؤس من جملة السبي. قال السهيلي لامعارضة بين هذه الاخبار فانه أخذها من دحية قبل القسمة والذي عوضه عنها ليس على سبيل البيع. وقد أشار الحافظ في الفتح الى مثل ما ذكرنا من الجمع والحكمة في استرجاعها من دحية أنه لما قيل له انها بنت ملك من ملوكهم ظهر له أنها ليست بمن توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نفاستها فلو خصه بها لا يمكن تغير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارتجاعها منه واختصاص النبي صلى الله عليه وآله وسلم بها فان في ذلك رضا الجميع وليس ذلك من الرجوع في الهبة في شيء وحديث ابن عباس المذکور في الباب قال الترمذي بعد إخراجهم وتحسينه انما نعرفه من هذا الوجه من حديث أبي الزناد وأخرجه ابن ماجه والحاكم وصححه قوله ذا الفقار بفتح الفاء قال في القاموس وذو الفقار بالفتح سيف العاص بن منبه قتل يوم بدر كافرا فصار الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم الى علي انتهى قوله «وهو الذي رأى فيه الرؤيا» أي رأى أن فيه فلولا فعبه بقتل واحد من أهله فقتل حمزة بن عبد المطلب والقضية مشهورة والاحاديث المذكورة تدل على ان الامام ان يختص

من الغنيمة بشيء لا يشاركه فيه غيره وهو الذي يقال له الصفي وقد قدمنا الخلاف في ذلك في باب أن أربعة أخماس الغنيمة للغنائين *

باب من يرضخ له من الغنيمة

١ عن ابن عباس « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يغزو بالنساء فيداوين الجرحى ويحذين من الغنيمة وأما بسهم فلم يضرب لهن » * ٢ وعنه أيضاً « أنه كتب إلى نجدة الحروري سألت عن المرأة والعبد هل كانا لهما سهم معلوم إذا حضر الناس وإنه لم يكن لهما سهم معلوم إلا أن يحذايا من غنائم القوم » رواهما أحمد ومسلم * ٣ وعن ابن عباس « قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعطي المرأة والمملوك من الغنائم دون ما يصيب الجيش » رواه أحمد * ٤ وعن عمير مولي أبي اللحم قال « شهدت خبير مع سادتي فكلما وافي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأمر بي فقلدت سيفاً فإذا أنا أجره فأخبرني مملوك فأمر لي بشيء من خزني المتاع » رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه * ٥ وعن حشر بن زياد عن جده أم أبيه « أنها خرجت مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزوة خيبر سادس ست نسوة فبلغ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فبعث إلينا فحشنا فرأينا فيه الغضب فقال مع من خرجت وبأذن من خرجت فقلنا يا رسول الله خرجنا نغزل الشعر ونعين في سبيل الله ومعنا دواء للجرحى وتناول السهام ونسقي السويق قال فمن فأنصرفن حتى إذا فتح الله عليه خيبر أسهم لنا كما أسهم للرجال قال فقلنا لها يا نجدة وما كان ذلك قالت عمراً » رواه أحمد وأبو داود * ٦ وعن الزهري « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم لقوم من اليهود قاتلوا معه » رواه الترمذي وأبو داود في مراسيله * ٧ وعن الأوزاعي قال « أسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للصبيان بخيبر » رواه الترمذي ويحمل الاسهام فيه وفيما قبله على الرضخ *

حديث ابن عباس الأول والثاني أخرجهما أيضاً أبو داود والترمذي وصححهما وحديث عمير أخرجه أيضاً ابن ماجه والحاكم وصححه وزاد الترمذي بعد قوله « فأمر لي بشيء من خزني المتاع » ما لفظه « وعرضت عليه رقية كنت أرقى بها » (م ١٥ - ج ٨ نيل الاوطار)

الجانين فأمرني بطرح بعضها وحبس بعضها * وحديث حشرج أخرجه أيضا النسائي وسكت عنه أبو داود وفي أسناده رجل مجهول وهو حشرج قاله الحافظ في التلخيص . وقال الخطابي أسناده ضعيف لا تقوم به حجة * وحديث الزهري رواه الترمذي عن قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن عروة بن ثابت عن الزهري قال الترمذي هذا حديث حسن غريب انتهى وهذا مرسل * وحديث الأوزاعي رواه الترمذي عن علي بن خشرم قال أخبرنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي ولفظه « أسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للصبيان بنخير وأسهم أئمة المسلمين لكل مولود ولد في أرض الحرب وأسهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم للنساء بنخير وأخذ بذلك المسلمون بعده » انتهى وهذا أيضا مرسل * قوله « إلى نجدة الحروري » بفتح النون وسكون الجيم وبعدها دال مهملة وهو ابن عامر الحنفي الخارجي وأصحابه يقال لهم النجدات محركة . والحروري نسبة إلى حروراء وهي قرية بالكوفة . قوله « يخذين » بالحاء المهملة والذال المعجمة أي يعطين قال في القاموس الحذوة بالكسر العطية انتهى . قوله « أبي اللحم » هو اسم فاعل من أبي يأبى فهو أبي قال أبو داود قال أبو عبيد كان حرم اللحم على نفسه فسمى أبي اللحم . قوله « من خرنى المتاع » بالحاء المعجمة المضمومة وسكون الراء المهملة بعدها مثلثة وهو سقطه . قال في النهاية هو أنثا البيت وقال في القاموس الخرنى بالضم أنثا البيت أو أردأ المتاع والغنائم . قوله « وعن حشرج » بفتح الحاء المهملة وسكون الشين المعجمة وبعدها راء مهملة مفتوحة وجيم . قوله « عن جدته » هي أم زياد الأشجعية وليس لها سوي هذا الحديث . قوله « ونسقي السويق » هو شيء يعمل من الخنطة والشعير (وقد اختلف) أهل العلم هل يسهم للنساء إذا حضرن فقال الترمذي أنه لا يسهم لهن عند أكثر أهل العلم قال وهو قول سفيان الثوري والشافعي قال وقال بعضهم يسهم المرأة والصبي وهو قول الأوزاعي . وقال الخطابي إن الأوزاعي قال يسهم لهن قال وأحسبه ذهب إلى هذا الحديث يعني حديث حشرج بن زياد وأسناده ضعيف لا تقوم به حجة اه وقد حكى في البحر عن العترة والشافعية والحنفية أنه لا يسهم للنساء والصبيان والذميين وعن مالك أنه قال لا أعلم العبد يعطى شيئا . وعن الحسن بن صالح أنه يسهم

للعبد كالحر . وعن الزهري أنه يسهم المذمى لا للعبد والنساء والصبيان فيرضخ لهم وقال الترمذي بعد أن أخرج حديث عمير مولى أبي اللحم المذكور في الباب والعمل على هذا عند بعض أهل العلم أنه لا يسهم للمملوك ولكن يرضخ له بشيء وهو قول الثوري والشافعي وأحمد وإسحق . وقال أيضا أن العمل عند بعض أهل العلم على أنه لا يسهم لأهل الذمة وإن قاتلوا مع المسلمين العدو ورأى بعض أهل العلم أنه يسهم لهم إذا شهدوا القتال مع المسلمين انتهى . وأظهر أنه لا يسهم للنساء والصبيان والعبيد والذميين وما ورد من الأحاديث مما فيه إشعار بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم لأحد من هؤلاء فينبغي حمله على الرضخ وهو العطية القليلة جمابين الأحاديث وقد صرح حديث ابن عباس المذكور في أول الباب بما يرشد إلى هذا الجمع فإنه نفي أن يكون للنساء والعبيد سهم معلوم وأثبت الحذية وهكذا حديثه الآخر فإنه صرح بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يعطى المرأة والمملوك دون ما يصيب الجيش . وهكذا حديث عمير المذكور فإن فيه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رضخ له بشيء من الإناث ولم يسهم له فيحمل ما وقع في حديث حشر من أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم للنساء بخير على مجرد العطية من الغنيمة وهكذا يحمل ما وقع في مرسل الزهري المذكور من الاسهام لقوم من اليهود وما وقع في مرسل الأوزاعي المذكور أيضا من الاسهام للصبيان كالمح إلى ذلك المصنف رحمه الله تعالى *

باب الاسهام للفارس والراجل

١ عن ابن عمر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم للرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه» رواه أحمد وأبو داود * وفي لفظ «أسهم للفارس سهمين وللرجل سهمان» متفق عليه * وفي لفظ «أسهم يوم حنين للفارس ثلاثة أسهم للفارس سهمان وللرجل سهم» رواه ابن ماجه * وعن المنذر بن الزبير عن أبيه «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطى الزبير سهما وأمه سهما وفرسه سهمين» رواه أحمد * وفي لفظ «قال ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم خيبر للزبير أربعة أسهم

سهم للزبير وسهم لدى القرني لصفيّة أم الزبير وسهمين للفرس» رواه النسائي * ٣ وعن أبي عمرة عن أبيه «قال أتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أربعة نفر ومعنا فرس فأعطى كل إنسان مناسمها وأعطى الفرس سهمين» رواه أحمد وأبو داود ☆ واسم هذا الصحابي عمرو بن محسن * ٤ وعن أبي رهم قال «غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنا وأخي ومعنا فرسان فأعطانا ستة أسهم أربعة أسهم لفرسينا وسهمين لنا» * ٥ وعن أبي كبشة الأنماري قال «لما فتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة كان الزبير على الجنبّة اليسرى وكان المقداد على الجنبّة اليمنى فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مكة وهما الناس جا آ بفريسيهما فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مسح الغبار عنهما وقال اني جعلت للفارس سهمين وللفرس سهمًا فمن نقصهما نقصه الله» رواهما الدارقطني * ٦ وعن ابن عباس «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قسم لما تقي فرس بخيبر سهمين وسهمين» * ٧ وعن خالد الحذاء قال «لا يختلف فيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال للفارس ثلاثة أسهم وللراجل سهم» رواهما الدارقطني * ٨ وعن مجمع بن جارية الانصاري قال «قسمت خيبر على أهل الحديبية فقسّمها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ثمانية عشر سهمًا وكان الجيش ألفًا وخمسمائة فيهم ثلثمائة فارس فأعطى الفارس سهمين والراجل سهمًا» رواه أحمد وأبو داود وذكر ان حديث ابن عمر أصح قال وأتى الوهم في حديث مجمع انه قال ثلثمائة فارس وأما كانوا مائتي فارس ❦ *

حديث ابن عمر له ألفاظ في الصحيحين وغيرهما غير ما ذكره المصنف وهو في الصحيحين من حديثه. وحديث أنس وحديث عروة بن الجعد البارقي وفي الباب عن أبي هريرة عند الترمذي والنسائي. وعن عتبة بن عبد عند أبي داود. وعن جرير عند مسلم وأبي داود. وعن جابر وأسماء بنت يزيد عند أحمد. وعن حذيفة عند أحمد والبخاري وله طرق أخرى جمعها الديلماني في كتاب الخيل. قال الحافظ وقد تلخصته وزدت عليه في جزء لطيف ☆ وحديث المنذر بن الزبير قال في مجمع الزوائد رجال أحمد ثقات وقد أخرج نحوه النسائي من طريق يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن جده وروي الشافعي من حديث مكحول ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعطى الزبير خمسة أسهم لما حضر خيبر بفريسين وهو مرسل

وقد روي الشافعي أيضا عن ابن الزبير ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يعط الزبير الا فرس واحد وقد حضر يوم خيبر بفرسين وولد الرجل أعرف بحديثه ولكنه روى الواقدي عن عبد الملك بن يحيى عن عيسى بن معمر قال كان مع الزبير يوم خيبر فرسان فاسهم له النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمسة أسهم وهذا المرسل يوافق مرسل مكحول لكن الشافعي كان يكذب الواقدي* وحديث أبي عمرة في اسناده المسعودي وهو عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود وفيه مقال وقد استشهد به البخاري. ورواه أبو داود أيضا من طريق أخرى عن رجل من آل أبي عمرة عن أبي عمرة وزاد فكان للفارس ثلاثة أسهم* وحديث أبي وهم أخرجه أيضا أبو يعلى والطبراني وفي اسناده اسحق بن أبي فروة وهو متروك* وحديث أبي كبشة أخرجه أيضا الطبراني وفي اسناده عبد الله بن بسر الخبراني وثقه ابن حبان وضعفه الجمهور وبقية أحاديث الباب القاضية بأنه يسهم للفارس ولصاحبه ثلاثة أسهم تشهد لها الاحاديث الصحيحة التي ذكرها المصنف وذكرناها* وأما حديث مجمع بن جارية فقال أبو داود حديث أبي معاوية أصح والعمل عليه ونعني به حديث ابن عمر المذكور في أول الباب قال وأرى الوهم في حديث مجمع أنه قال ثلثائة فارس وإنما كانوا مائتي فارس وقال الحافظ في الفتح ان في اسناده ضعفا ولكنه يشهد له ما أخرجه الدارقطني من طريق أحمد بن منصور الرمادي عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وابن نمير كلاهما عن عبيد الله ابن عمر بلفظ أسهم للفارس سهمين قال الدارقطني عن شيخه أبي بكر النيسابوري وهم فيه الرمادي أو شيخه وعلى فرض صحته فيمكن تأويله بأن المراد أسهم للفارس بسبب فرسه سهمين غير سهمه المختص به كما أشار الى ذلك الحافظ. قال وقد رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ومسنده بهذا الاسناد فقال للفارس وكذلك أخرجه ابن أبي عاصم في كتاب الجهاد له عن ابن أبي شيبة قال فكان الرمادي رواه بالمعنى. وقد أخرجه أحمد عن أبي أسامة وابن نمير معا بلفظ أسهم للفارس قال وعلى هذا التأويل يحمل ما رواه نعيم بن حماد عن ابن المبارك عن عبيد الله مثل رواية الرمادي أخرجه الدارقطني وقد رواه علي بن الحسن بن شقيق وهو أثبت من نعيم عن ابن المبارك بلفظ أسهم للفارس وقيل ان اطلاق

الفارس على الفارس مجاز مشهور ومنه قولهم يا خيل الله اركبي كما ورد في الحديث ولا بد من المصير الى تأويل حديث مجمع وما ورد في معناه لمعارضته للاحاديث الصحيحة الثابتة عن جماعة من الصحابة في الصحيحين وغيرهما كما تقدم وقد تمسك أبو حنيفة وأكثر العترة بحديث مجمع المذكور وما ورد في معناه فجعلوا للفارس وفرسه سهمين وقد حكى ذلك عن علي وعمر وأبي موسى. وذهب الجمهور الى أنه يعطى الفرس سهمين والفارس سهماً والراجل سهماً. قال الحافظ في الفتح والثابت عن عمر وعلي كجمهور وحكى في البحر عن علي وعمر والحسن البصري وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز وزيد بن علي والباقر والناصر والامام يحيى ومالك والشافعي والاوزاعي وأبي يوسف ومحمد وأهل المدينة وأهل الشام انه يعطى الفارس وفرسه ثلاثة سهام واحتج لهم ببعض احاديث الباب ثم أجاب عن ذلك فقال قلت يَحْتَمِلُ ان الثالث في بعض الحالات تنفيل جمعاً بين الاخبار انتهى . ولا يخفى ما في هذا الاحتمال من التعسف وقد أمكن الجمع بين احاديث الباب بما أسلفنا وهو جمع نير دلت عليه الادلة التي قدمناها وقد تقرر في الأصول ان التأويل في جانب المرجوح من الادلة لا الراجح والادلة القاضية بأن للفارس وفرسه سهمين مرجوحة لا يشك في ذلك من له أدنى المام بعلم السنة وقد نقل عن أبي حنيفة انه اجتج لما ذهب اليه بأنه يكره أن تفضل البهيمة على المسلم وهذه حجة ضعيفة وشبهة ساقطة ونهضها في مقابلة السنة الصحيحة المشهورة بما يليق بعالم وأيضا السهام في الحقيقة كلها للرجل لا للبهيمة وأيضا قد فضلت الحنفية الدابة على الانسان في بعض الاحكام فقالوا لو قتل كلب صيد قيمته أكثر من عشرة آلاف أداها فان قتل عبداً مسلماً لم يؤد فيه الا دون عشرة آلاف درهم وقد استدلل للجمهور في مقابلة هذه الشبهة بان الفرس تحتاج الى مؤنة لخدمته وعلفها وبأنه يحصل بها من الغناء في الحرب ما لا يخفى وقد اختلف فيمن حضر الواقعة بفارسين فصاعداً هل يسهم لكل فرس أم لفرس واحدة فروي عن سليمان بن موسى انه يسهم لكل فرس سهمان بالغاً ما بلغت. قال القرطبي في المفهم ولم يقل أحد انه يسهم لأكثر من فرسين الا ماروي عن سليمان بن موسى وحكى في البحر عن الشافعية والحنفية والهادوية ان من حضر بفارسين أو أكثر أسهم

لواحد فقط وعن زيد بن علي والصادق والناصر والاوزاعي وأحمد بن حنبل وحكاة في الفتح عن الليث وأبي يوسف وأحمد واسحق انه يسهم للفرسين لا أكثر قال الحافظ في التلخيص فيه أحاديث منقطعة أحدها عن الأوزاعي ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يسهم للخييل ولا يسهم للرجل فوق فرسين وان كان معه عشرة أفراس رواه سعيد بن منصور عن اسمعيل بن عياش وهو معضل ورواه سعيد بن طريق الزهري ان عمر كتب الي أبي عبيدة انه يسهم للفرس سهمين وللفرسين أربعة أسهم واصحابه سهمًا فذلك خمسة أسهم وما كان فوق الفرسين فهو جنائب. وروى الحسن بن بعض الصحابة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقسم الا لفرسين: وأخرج الدار قطني بإسناد ضعيف عن أبي عمرة قال أسهم لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لفرسي أربعة ولى سهمًا. فاخذت خمسة وقد قدمنا اختلاف الرواية في حضور الزبير يوم خيبر بفرسين هل أعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم سهم فرس واحدة أو سهم فرسين والاسهام للدواب خاص بالافراس دون غيرها من الحيوانات قال في البحر مسئلة ولا يسهم لغير الخيل من البهائم اجماعا اذ لا ارباب في غيرها ويسهم للبرذون والمقرف والهجين عند الاكثر وقال الاوزاعي لا يسهم للبرذون *

باب الاسهام لمن غيبه الامير في مصلحة

١ عن ابن عمر « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قام يعني يوم بدر فقال ان عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله وأنا أبايع له فضرب له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم ولم يضرب لاحد غاب غيره » رواه أبو داود * ٢ وعن ابن عمر قال « لما تغيب عثمان عن بدر فانه كان تحته بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكانت مريضة فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان لك أجر رجل وسهمه » رواه أحمد والبخاري والترمذي وصححه *

حديث ابن عمر الاول سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده موثقون قوله « وأنا أبيع له » في رواية للبخاري « فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده اليمنى « أي أشار بها وقال « هذه يد عثمان » أي بدلها « فضرب بها على يده اليسرى فقال هذه - أي البيعة - لعثمان » أي عن عثمان . قوله « وكانت مربضة » أخرج الحاكم في مستدرك من طريق حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه قال « خلف النبي صلى الله عليه وآله وسلم عثمان وأسامة بن زيد على رقية في مرضها لما خرج الى بدر فماتت رقية حين وصل زيد بن حارثة بالبشارة وكان عمر رقية لما ماتت عشرين سنة . قال ابن اسحق ويقال إن ابنها عبد الله بن عثمان مات بعدها سنة أربع من الهجرة وله ست سنين . وقد استدل بقصة عثمان المذكورة على أنه يسهم الامام لمن كان غائباً في حاجة له بعنه لقضائها وأما من كان غائباً عن القتال لا لحاجة الامام وجاء بعد الواقعة فذهب أكثر العترة والشافعي ومالك والاوزاعي والثوري والليث الى أنه لا يسهم له وذهب أبو حنيفة وأصحابه الى أنه يسهم لمن حضر قبل احرازها الى دار الاسلام وسيأتي في باب ما جاء في المدد يلحق بعد تقضي الحرب ما استدل به أهل القول الاول وأهل القول الثاني *

باب ما يذكّر في الأسهم لتجار العسكر وأجرائهم

١ عن خارجة بن زيد قال « رأيت رجلاً سأل أبي عن الرجل يغزو ويشتري ويبيع ويتجر في غزوه فقال له أنا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بنبوك نشترى ونبيع وهو يرانا ولا ينهانا » رواه ابن ماجه * ٢ وعن يعلى ابن منية قال « أذن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالغزو وأنا شيخ كبير ليس لي خادم فالتفت أجيراً يكفيني وأجرى له سهمه فوجدت رجلاً فلما دنا الرحيل أتاني فقال ما أدري ما السهمان وما يبلغ سهمي فسم لي شيئاً كان السهم أو لم يكن فسميت له ثلاثة دنانير فلما حضرت غنيمة أردت أن أجرى له سهمه فذكرت الدنانير فحسب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكرت أمره فقال ما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الا دنانيره التي سمي » رواه أبو داود . وقد صح أن سلمة

ابن الاكوع كان أجيراً لطلحة حين أدركه عبد الرحمن بن عيينة لما أغار على
 سرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأعطاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 سهم الفارس والراجل وهذا المعنى لأحمد ومسلم في حديث طويل . ويحمل هذا
 على أجير يقصد مع الخدمة الجهاد والذي قبله على من لا يقصد أصلاً جمعاً بينهما *
 الحديث الأول في إسناده عند ابن ماجه سنيد بن داود المصيصي وهو
 ضعيف ويشهد له ما أخرجه أبو داود وسكت عنه هو والمنذري عن عبيد الله بن
 سليمان أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدثه قال لما فتحنا
 خير أخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتبايعون غنائمهم فجاء رجل
 فقال يا رسول الله لقد ربحت وربحاً ما ربح اليوم مثله أحد من أهل هذا الوادي
 فقال ويحك وما ربحت قال ما زلت أبيع وأبتاع حتى ربحت ثلاثمائة أوقية فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أنبتك بخير رجل ربح قال وما هو يا رسول الله
 قال ركعتين بعد الصلاة فهذا الحديث وحديث خارجه المذكور فيهما دليل على
 جواز التجارة في الغزو وعلى أن الغازي مع ذلك يستحق نصيبه من المنعم وله
 الثواب الكامل بلا نقص ولو كانت التجارة في الغزو موجبة لنقصان أجر الغازي لبيده
 صلى الله عليه وآله وسلم فلما لم يبين ذلك بل قرره دل على عدم النقصان ويؤيد
 ذلك جواز الاتجار في سفر الحج لما ثبت في الحديث الصحيح أنه لما تخرج جماعة
 من التجارة في سفر الحج أنزل الله تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من
 ربكم) * والحديث الثاني سكت عنه أيضاً أبو داود والمنذري وأخرجه الحاكم
 وصححه وأخرجه البخاري بنحوه وبوب عليه باب الأجير وقد اختلف العلماء
 في الاسهام للأجير اذا استؤجر للخدمة فقال الاوزاعي وأحمد واسحق لا يسهم
 له وقال الاكثر يسهم له واحتجوا بحديث سلمة الذي أشار اليه المصنف وفيه أن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسهم له وأما اذا استؤجر الأجير ليقاتل فقاتل
 الحنفية والمالكية لا يسهم له وقال الاكثر له سهمه وقال أحمد لو استأجر الامام
 قوماً على الغزو لم يسهم لهم سوى الأجرة وقال الشافعي هذا فيمن لم يجب عليه
 الجهاد أما الحر البالغ المسلم اذا حضر الصف فانه يتعين عليه الجهاد فيسهم له ولا
 يستحق أجرة وقال النوري لا يسهم للأجير الا إن قاتل وقال الحسن وابن سيرين

يقسم للأجير من المغنم هكذا رواه البخاري عنهما تعليقاً ووصله عبدالرزاق عنهما بلفظ يسهم للأجير ووصله ابن أبي شيبة عنهما بلفظ العبد والأجير إذا شهدا القتال أعطوا من الغنيمة والأولي المصير إلى الجمع الذي ذكره المصنف رحمه الله فمن كان من الأجراء قاصداً للقتال استحق الأسهم من الغنيمة ومن لم يقصد فلا يستحق إلا الأجرة المسماة . قوله « يعلى بن منية » هو يعلى بن أمية المشهور ومنية أمه وقد ينسب تارة إليها كما وقع في هذا الحديث . وقصة سلمة بن الأكوع في مقاتلته للقوم الذين أغاروا على سرح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واستنقاذه للسرح وقتل بعض القوم وأخذ بعض أموالهم قد تقدمت الإشارة إليها قريباً وهي قصة مبسطة في كتب الحديث والسير فلا حاجة إلى إيرادها هنا بكاملها *

❦ باب ما جاء في المدد يلحق بعد تقضى الحرب ❦

١ ❦ عن أبي موسى قال « بلغنا نخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ونحن باليمن نخرجنا مهاجرين إليه أنا وإخواني أحدهما أبو بردة والآخر أبو رهم إما قال في بضعة وإما قال في ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي قال فركبنا سفينة فالتقنا سفينتنا إلى النجاشي بالحبشة فوافقنا جعفر بن أبي طالب وأصحابه عنده فقال جعفر إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعثنا ههنا وأمرنا بالاقامة قال فآقنا معه حتى قدمنا جميعاً فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين افتتح خيبر فأقسم لنا أو قال أعطانا منها وما قسم لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهد معه إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم » متفق عليه * ٢ وعن أبي هريرة « أنه حدث سعيد بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث أبان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم أبان بن سعيد وأصحابه على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بخيبر بعد أن فتحها وأن حزم خيلهم ليف فقال أبان أقسم لنا يا رسول الله قال أبو هريرة فقلت لا تقسم لهم يا رسول الله قال أبان أنت بها يا وبر تحدر علينا من رأس ضال فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اجلس يا أبان ولم يقسم لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

عليه وآله وسلم « رواه أبو داود وأخرجه البخاري تعليقا *
 قوله « بلغنا مخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ظاهره أنه لم
 يبلغهم شأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا بعد الهجرة بمدة طويلة وهذا اذا
 أراد بالخروج البعثة وان أراد الهجرة فيحتمل أن يكون بلغتهم الدعوة فأسلموا
 وأقاموا ببلادهم الي أن عرفوا بالهجرة فعزموا عليها وانما تأخروا هذه المدة لعدم
 بلوغ الخبر اليهم بذلك واما لعلمهم بما كان المسلمون فيه من المحاربة مع الكفار
 فلما بلغتهم المهادنة أمنوا وطلبوا الوصول اليه * وقد روي ابن منبته من وجه
 آخر عن أبي بردة عن أبيه « خرجنا الي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 حتى جئنا الى مكة أنا وأخوك وأبو عامر بن قيس وأبو رهم ومحمد بن قيس وأبو
 بردة وخمسون من الاشعريين وستة من عك ثم خرجنا في البحر حتى أتينا المدينة
 وصحبه ابن حبان من هذا الوجه ويجمع بينه وبين ما في الصحيح أنهم مروا
 بمكة في حال مجيئهم الي المدينة ويجوز أن يكونوا دخلوا مكة لأن ذلك كان حال
 الهدنة . قوله « أنا واخوان لي » زاد البخاري « أنا أصغرهم » واسم أبي بردة
 عامر وأبو رهم بضم الراء وسكون الهاء اسمه مجدي بفتح الميم وسكون الجيم وكسر
 المهملة وتشديد التحتانية قاله ابن عبد البر وجزم ابن حبان في الصحابة بأن اسمه
 محمد . وذكر ابن قانع أن جماعة من الاشعريين أخبروه وحققوا وكتبوا خطوطهم
 أن اسم أبي رهم بجيلة بكسر الجيم بعدها تحتانية خفيفة ثم لام ثم هاء . قوله « اما
 قال في بعضه » الخ قد بين في الرواية المتقدمة أنهم كانوا خمسين من الاشعريين وهم قومه
 فعمل الزائد على ذلك هو أبو موسى وأخوته فمن قال اثنين أراد من ذكرهما في حديث
 الباب وهما أبو بردة وأبو رهم ومن قال ثلاثة أو أكثر فلي الخلاف في عدد من كان معه
 من اخوته . وأخرج البلاذري بسند له عن ابن عباس أنهم كانوا أربعين والجمع بينه
 وبين ما قبله بالحمل على الاصول والاتباع وقال ابن اسحق كانوا ستة عشر رجلا وقيل
 أقل : قوله « فوافقنا جعفر بن أبي طالب » أي بأرض الحبشة . وقد سمي ابن اسحق
 من قدم مع جعفر فسر دأسماءهم وهم ستة عشر رجلا . قوله « وما قسم لاحد غاب عن
 فتح خيبر » الخ فيه دليل على أنه يجوز للامام أن يجتهد في الغنيمة ويعطي بعض من
 حضر من المدد دون بعض . فانه صلى الله عليه وآله وسلم أعطى من قدم مع جعفر ولم

يعط غيرهم . وقد استدل به أبو حنيفة على قوله المتقدم أنه يسهم للمدد وقال ابن التين
يحتمل أن يكون أعطاهم برضا بقية الجيش وبهذا جزم موسى بن عقبة في مغازيه
ويحتمل أن يكون إنما أعطاهم من الخمس . وبهذا جزم أبو عبيد في كتاب الاموال
ويحتمل أن يكون أعطاهم من جميع الغنيمة لكونهم صلوا قبل القسمة وبعد حوزها
وهو أحد الأقوال للشافعي . وقد احتج أبو حنيفة باسهامه صلى الله عليه وآله وسلم
لثمان يوم بدر كما تقدم في باب الاسهام لمن غيبه الأمير في مصلحة . وأجيب عن ذلك
بأجوبة منها أن ذلك خاص به وعن كان مثله ومنها أن ذلك كان حيث كانت الغنيمة
كأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عند نزول قوله تعالى (يسألونك عن الانفال) ومنها
أنه أعطاه من الخمس على فرض أن يكون ذلك بعد فرض الخمس ومنها التفرقة بين من
كان في حاجة تتعلق بمنفعة الجيش أو بأذن الامام فيسهم له بخلاف غيره وهذا
مشهور مذهب مالك وقال ابن بطال لم يقسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غير من
شهد الواقعة الا في خير فهي مستثناة من ذلك فلا تجمل أصلا يقاس عليه فانه قسم
لأصحاب السفينة لشدة حاجتهم وكذلك أعطى الانصار عوض ما كانوا أعطوا
المهاجرين عند قدومهم عليهم . وقال الطحاوي يحتمل أن يكون استطاب أنفس
أهل الغنيمة بما أعطى الاشرار وغيرهم وما يؤيد أنه لا نصيب لمن جاء بعد الفراغ
من القتال ما رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح وابن أبي شيبه أن عمر قال الغنيمة لمن شهد
الواقعة . وأخرجه الطبراني والبيهقي مرفوعا وموقوفا وقال الصحيح موقوف . وأخرجه
ابن عدي من طريق أخرى عن علي موقوفا . ورواه الشافعي من قول أبي بكر وفيه انقطاع
: قوله « وان حزم » بمهملة وزاى مضمومتين . وقوله ليف بكسر اللام وسكون التحتية
بعدها فاء وهو معروف : قوله « يا وير » بفتح الواو وسكون الموحدة دابة صغيرة
كالسنور وحشية . ونقل أبو علي عن أبي حاتم أن بعض العرب يسمى كل دابة من
حشرات الجبال وبرا . قال الخطابي أراد أن يحقر أبي هريرة وأنه ليس في قدر من
يشير بعطاء ولا يمنع وأنه قليل القدرة على القتال ومعنى قوله وأنت بها أى وأنت بهذا
المكان والمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مع كونك لست من أهله ولا
من قومه ولا من بلاده . ولفظ البخاري وأنت بهذا . قوله « تحدر » بالحاء المهملة
وتشديد الدال المهملة أيضا . وفي رواية للبخاري تدلى وهو بمعناه . وفي رواية له

ايضا تداداً بمهملتين بينهما همزة ساكنة قيل أصله تدهده فأبدلت الهاء همزة وقيل الدأداة صوت الحجارة في المسيل. قوله «من رأس ضال» فسر البخاري الضال بالسدر كما في رواية المستملي وكذا قال أهل اللغة أنه السدر البري. وفي رواية للبخاري من رأس ضان بالنون قيل هو رأس الجبل لأنه في الغالب موضع مرعى الغنم وقيل هو جبل دوس وهم قوم أبي هريرة*

باب ما جاء في إعطاء المؤلف قلوبهم

١ عن أنس قال «لما فتحت مكة قسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلك الغنائم في قريش فقالت الانصار ان هذا هو العجب ان سيوفنا تقطر من دمائهم وان غنائمنا ترد عليهم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فجمعهم فقال ما الذي بلغني عنكم قالوا هو الذي بلغك وكانوا لا يكذبون فقال أما ترضون أن ترجم الناس بالدينا الى بيوتهم وترجعون برسول الله الى بيوتكم فقالوا بلى فقال لوسلك الناس واديا أو شعبا وسلك الانصار واديا وشعبا لسلك وادى الانصار وشعب الانصار» وفي رواية «قال قال ناس من الانصار حين أفاء الله على رسوله ما أفاء من أموال هوازن فطفق يعطي رجالا المائة من الابل فقالوا يغفر الله لرسول الله يعطي قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فحدث بمقاتلتهم فجمعهم وقال اني أعطى رجالا حديثي عهد بكفر أتألفهم أما ترضون أن يذهب الناس بالآمال وتذهبون بالنبي الى رحالكم فوالله لما تنقلبون به خير مما ينقلبون به قالوا يا رسول الله قدر ضينا»* ٢ وعن ابن مسعود قال «لما أتر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أناسا في القسمة فأعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطي عيينة مثل ذلك واعطى أناسا من أشراف العرب وآثرهم يومئذ في القسمة قال رجل والله ان هذه لقسمة ما عدل فيها وما أريد فيها وجه الله فقلت والله لا اخبرن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتيته فأخبرته فقال فمن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله ثم قال رحم الله موسى فقد أودى بأكثر من هذا فصبر» متفق عليهم* ٣ وعن عمرو بن تغلب «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتى بجال أوسبي فقسمة فأعطى قوما ومنع آخرين فكانهم عتبوا عليه فقال اني أعطى قوما أخاف ضلهم

وجزهم وأكل أقواما إلى ما جعل الله في قلوبهم من الخير والغنى منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو بن تغلب ما أحب أن لي بكلمة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حمر النعم» رواه أحمد والبخاري والظاهر أن إعطائهم كان من سهم المصالح من الخمس ويحتمل أن يكون نقلا من أربعة أخماس الغنيمة عند من يحجز التنفيل منها *

. قوله «وادي أوشعيا» الوادي هو المكان المنخفض وقيل الذي فيه ماء والمراد هنا بلدهم والشعب بكسر الشين المعجمة اسم لما انفرج بين جبلين وقيل الطريق في الجبل وأراد صلى الله عليه وآله وسلم بهذا وما بعده التنبيه على جزيل ما حصل لهم من ثواب النصر والقناعة بالله ورسوله عن الدنيا ومن هذا وصفه فحقه أن يسلك طريقه ويتبع حاله. قال الخطابي لما كانت العادة أن المرء يكون في نزوله وارتحاله مع قومه وأرض الحجاز كثيرة الأودية والشعاب فإذا تفرقت في السفر سلك كل قوم منهم وادي أوشعيا فأراد أنه مع الانصار. قال ويحتمل أن يريد بالوادي المذهب كما يقال فلان في واد وأنا في واد انتهى. وقد أثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الانصار في هذه الواقعة ومدحهم فن جملة ما قاله لهم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار وقال الانصار شعار والناس دثار كافي صحيح البخاري وغيره * قوله «حين أفاء الله على رسوله ما أفاء من أموال هوازن» أي أعطاه غنائم الذين قاتلهم منهم يوم حنين. وأصل الفى الرد والرجوع ومنه سمى الظل بعد الزوال فيثا لانه رجع من جانب إلى جانب فكأن أموال الكفار سميت فيثا لأنها كانت في الأصل للمؤمنين إذا لايمان هو الأصل والكفر طاريء فإذا غلب الكفار على شيء من المال فهو بطريق التعدي فإذا غنمه المسلمون منهم فكانه رجع إليهم ما كان لهم. قوله «فطلق يعطي رجالا» هم المؤلفون قلوبهم والمراد بهم ناس من قریش أسلموا يوم الفتح أسلا ماضعيفا وقيل كان فيهم من لم يسلم بعد كصفوان بن أمية وقد اختلف في المراد بالمؤلفين الذين هم أحد المستحقين للزكاة فقليل كفار يعطون ترغيبا في الاسلام وقيل مسلمون لهم اتباع كفار يتألفونهم وقيل مسلمون أول ما دخلوا في الاسلام ليتمكن الاسلام من قلوبهم والمراد بالرجال الذين أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ههنا هم جماعة قد مرد أبو الفضل بن طاهر في المهمات له أسماؤهم فقال هم أبو سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى وحكيم بن حزام وأبو السنا بل بن بعكك وصفوان

ابن أمية وعبد الرحمن بن يربوع وهؤلاء من قريش. وعيينة بن حصن الفزاري والافرع بن حابس التميمي وعمرو بن الاعمى التميمي وعباس بن مرادس السلمي ومالك بن عوف النصري والعلاء بن حارثة الثقفي. قال الحافظ في الفتح وفي ذكر الاخيرين نظر وقيل انما جاء طائعين من الطائف الى الجعرانة وذكر الواقدي في المؤلفات معاوية ويزيد بن أبي سفيان وأسيد بن حارثة ومخرمة بن نوفل وسعيد بن يربوع وقيس بن عدي وعمرو بن وهب وهشام بن عمرو ابن اسحق النضر بن الحرث بن هشام وجبير بن مطعم وعمن ذكره أبو عمر سفيان بن عبد الاسد والسائب بن أبي السائب ومطيع بن الاسود وأبو جهم بن حذيفة وذكر ابن الجوزي فيهم زيد الخيل وعلقمة بن علاثة وحكيم بن طليق بن سفيان بن أمية وخالد بن قيس السهمي وعمر بن مرداس. وذكر غيرهم فيهم قيس بن مخرمة وأحيحة بن أمية ابن خلف وأبي بن شريق وحرمة بن هوزة وخالد بن هوزة وعكرمة بن طاهر العبدي وشيبة بن عثمان وعمرو بن ورقة وليد بن ربيعة والمغيرة بن الحارث وهشام ابن الوليد الخزومي. قوله «أن يذهب الناس بالاموال» في رواية للبخاري «بالاشاة والبيع» قوله «الي رحاكم» بالحاء المهملة أي يوتكم. قوله «ما آثر النبي صلى الله عليه وآله وسلم أناسا» هم من تقدم ذكرهم: قوله «قال رجل في رواية الاعمش فقال رجل من الانصار وفي رواية الواقدي ان اسمه معتب بن قشير من بني عمرو بن عوف وكان من المنافقين وفيه رد على مغلطى حيث قال لم أر أحدا قال انه من الانصار الا ما وقع في رواية الاعمش وجزم بأنه حرقوص بن زهير السعدي المنتقم ذكره في باب ذكر الخوارج وتبعه ابن النلقن وأخطأ في ذلك فان قصة حرقوص غير هذه كما تقدم. قوله «ما أريد فيها وجه الله» في رواية البخاري «ما أراد بها» قوله «رحم الله موسى» الخ فيه الاعراض عن الجاهل والصفح عن الاذى والتأسي بمن مضى من النظراء. قوله «ضلعهم» بفتح الضاد المعجمة واللام وهو الاعوجاج وفي أحاديث الباب دليل على انه يجوز للامام أن يؤثر بالغنائم أو ببعضها من كان مائلاً من اتباعه الى الدنيا تأليفاً له واستجلاً بالطاعته وتقديمه على من كان من أجناده قوى الايمان مؤثراً للآخرة على الدنيا*


باب حكم أموال المسلمين إذا أخذها الكفار ثم أخذت منهم

١- عن عمران بن الحصين « قال أسرت امرأة من الانصار وأصيبت العضباء فكانت المرأة في الوثاق وكان القوم يريحون نعمهم بين يدي بيوتهم فانفلتت ذات ليلة من الوثاق فأتت الابل فجعلت اذا دنت من البعير رغا فتتركة حتى تنتهي الى العضباء فلم ترغ قال وهي ناقة منوقة » وفي رواية « مدربة فقعدت في عجزها ثم زجرتها فانطلقت ونذروا بها فاعجزتهم قال ونذرت لله ان نجاهها الله عليها لتنحرنها فلما قدمت المدينة رآها الناس فقالوا العضباء ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت انها نذرت لله ان نجاهها الله عليها لتنحرنها فأتوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكروا ذلك فقال سبحانه الله بئسما جزتها نذرت لله ان نجاهها الله عليها لتنحرنها لا وفاء لنذر في معصية ولا فيما لا يملك العبد » رواه أحمد ومسلم *
 ٢- وعن ابن عمر « انه ذهب فرس له فأخذه العدو فظهر عليهم المسلمون فرد عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبق عبد له فلحق بأرض الروم وظهر عليهم المسلمون فرداه خالد بن الوليد بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم » رواه البخاري وأبو داود وابن ماجه * وفي رواية « أن غلاما لابن عمر أبق الى العدو فظهر عليه المسلمون فرداه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى ابن عمر ولم يقسم » رواه أبو داود *
 . قوله « العضباء » بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة بعدها موحدة وهي ناقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قوله « فانفلتت » بالنون والفاء أي المرأة . قوله « منوقة » بالنون والقاف أي مذلة . قوله « مدربة » بالdal المهملة والراء المشددة المفتوحة بعدها موحدة وهي المؤدبة المعودة للركوب والتدريب مأخوذة من الذرابة وهي المعرفة بالشئ . قوله « ونذروا بها » بضم النون وكسر الdal المعجمة أي علموا بها . وفي شرح النووي هو بفتح النون . قوله « لا وفاء لنذر في معصية الله » سيأتي الكلام على هذا في كتاب النذور ان شاء الله . قوله

. قوله « العضباء » بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة بعدها موحدة وهي ناقة النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قوله « فانفلتت » بالنون والفاء أي المرأة . قوله « منوقة » بالنون والقاف أي مذلة . قوله « مدربة » بالdal المهملة والراء المشددة المفتوحة بعدها موحدة وهي المؤدبة المعودة للركوب والتدريب مأخوذة من الذرابة وهي المعرفة بالشئ . قوله « ونذروا بها » بضم النون وكسر الdal المعجمة أي علموا بها . وفي شرح النووي هو بفتح النون . قوله « لا وفاء لنذر في معصية الله » سيأتي الكلام على هذا في كتاب النذور ان شاء الله . قوله

« ذهب فرس له فأخذه » في رواية الكشميهني ذهبت فأخذها والفرس اسم جنس يذكر ويؤنث . قوله « في زمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » كذا وقع في رواية ابن نمير أن قصة الفرس في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقصة العبد بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وخالفه يحيى القطان عن عبيد الله العمري فجعلهما بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكذا وقع في رواية موسى بن عقبة عن نافع وصرح بأن قصة الفرس كانت في زمن أبي بكر : وقد وافق ابن نمير اسمعيل بن زكريا أخرجه الاسماعيلي من طريقه وأخرجه من طريق ابن المبارك عن عبيد الله فلم يعين الزمان لكن قال في روايته انه افتدي الغلام بروميتين وكأن هذا الاختلاف هو السبب في ترك البخاري الجزم في الترجمة على هذا الحديث فانه قال باب اذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده المسلم أى هل يكون أحق به أو يدخل في الغنيمة ولكنه يمكن الاحتجاج بوقوع ذلك في زمن أبي بكر والصحابة متوافرون من غير تكبير منهم . وقد اختلف أهل العلم في ذلك فقال الشافعي وجماعة لا يملك أهل الحرب بالغلبة شيئاً من المسلمين ولصاحبه أخذه قبل القسمة وبعدها . وعن علي والزهري وعمر بن دينار والحسن لا يرد أصلاً ويختص به أهل المغنم وقال عمر وسلمان بن ربيعة وعطاء والليث ومالك وأحمد وآخرون وهي رواية عن الحسن أيضاً ونقلها ابن أبي الزناد عن أبيه عن الفقهاء السبعة ان وجده صاحبه قبل القسمة فهو أحق به وان وجده بعد القسمة فلا يأخذه إلا بالقيمة . واحتجوا بحديث عن ابن عباس مرفوع بهذا التفصيل أخرجه الدارقطني وإسناده ضعيف جداً . والى هذا التفصيل ذهبت الهادوية وعن أبي حنيفة كقول مالك لا في الآبق فقال هو والثوري صاحبه أحق به ، طلقاً *

(باب ما يجوز أخذه من نحو الطعام والعلف بغير قسمة)

١  عن ابن عمر قال « كنا نصيب في مغازينا العسل والغنم فنأكله ولا نرفعه » رواه البخاري ☆ ٢ وعن ابن عمر « أن جبشاً غنموا في زمان النبي صلى الله عليه وآله وسلم طعاماً وعسلاً فلم يؤخذ منهم الخمس » رواه أبو داود ☆ ٣ وعن عبد الله بن المغفل قال (م ١٧ - ج ٨ نيل الاوطار)

«أصبت جراباً من شحم يوم خيبر فالتزمته فقلت لأعطي اليوم أحداً من هذا شيئاً فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متبهما» رواه أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي * وعن ابن أبي أوفى قال «أصبنا طعاماً يوم خيبر وكان الرجل يجيئ فيأخذ منه مقدار ما يكفيه ثم ينطلق» * ٥ وعن القاسم مولى عبد الرحمن عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال «كناناً كل الجزر في الغزو ولا تقسمه حتى ان كنالنا رجع الى رحالنا وأخرجتنا مملوءة منه» رواهما أبو داود * ٥

حديث ابن عمر الاول زاد فيه أبو داود فلم يؤخذ منهم الخمس وصحح هذه الزيادة ابن حبان وحديث ابن عمر الثاني أخرجه أيضاً ابن حبان وصححه البيهقي ورجح الدارقطني وقفه. وحديث عبد الله بن المغفل أخرجه أيضاً البخاري وزاد فيه الطيالسي في مسنده باسناد صحيح فقال هو لك. وحديث ابن أبي أوفى أخرجه الحاكم والبيهقي قال ابن الصلاح في كلامه على الوسيط هذا الحديث لم يذكر في كتب الاصول انتهى. وقد صححه الحاكم وابن الجارود. وأخرجه أيضاً الطبراني من حديثه بلفظ لم يخمس الطعام يوم خيبر * وحديث القاسم مولى عبد الرحمن سكت عنه أبو داود وقال المنذرى انه تكلم في القاسم غير واحد انتهى. وفي اسناده أيضاً ابن حريش وهو مجهول. قوله «كناناً نصيب في مغازينا» الخ زاد الاسماعيل في رواية والفواكه. وفي رواية له بلفظ «كناناً نصيب السمن والعسل في المغازي فنأكله» وفي رواية له من وجه آخر «أصبنا طعاماً وأغنما يوم اليرموك فلم تقسم» قال في الفتح وهذا الموقوف لا يغير الاول لاختلاف السياق وللاول حكم الرفع للتصريح بكونه في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأما يوم اليرموك فكان بعده فهو موقوف يوافق المرفوع انتهى. ولا يخفى أنه ليس في روايات الحديث تصريح بأنه في زمن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإنما فيه أن اطلاق المغازي من الصحابي ظاهر في أنها مغازي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وليس ذلك من التصريح في شيء. قوله «ولا نرفعه» أي ولا نحمله على سبيل الادخار ويحتمل أن يريد ولا نحمله الى متولي أمر الغنيمة أو الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولا نستأذنه في أكله اكتفاء بما سبق منه من الاذن. قوله «عبد الله بن المغفل» بالجمع والفاء بوزن محمد. «قوله جراباً» بكسر الجيم. قوله «فالتزمته» في رواية للبخاري فنزوت بالنون والزاي أي وثبت ممرعا وموضع الحجة من الحديث عدم انكار النبي صلى

الله عليه وآله وسلم ولا سيما مع وقوع التبرع منه صلى الله عليه وآله وسلم فان ذلك يدل على الرضا وقد قدمنا ان ابا داود الطيالسي زاد فيه فقال هولاك وكانه صلى الله عليه وآله وسلم عرف شدة حاجته اليه فسوغ له الاستئثار به . وفي الحديث جواز أكل الشحوم التي توجد عند اليهود وكانت محرمة على اليهود وكرهها مالك وروى عنه وعن أحمد بن حنبل . قوله « الجزر » بفتح الجيم جمع جزور وهي الشاة التي تحجز أي تذبح كذا قيل . وفي غريب الجامع الجزر جمع جزور وهو الواحد من الابل يقع على الذكر والأنثى . وفي القاموس في مادة جزر ما لفظه والشاة السمينة ثم قال والجزور البعير أو خاص بالناقة الجزورة ثم قال وما يذبح من الشاة انتهى . وقد قيل ان الجزر في الحديث بضم الجيم والزاى جمع جزور وهو ما تقدم تفسيره (وأحاديث) الباب تدل على أنه يجوز أخذ الطعام ويقاس عليه العلف للدواب بغير قسمة ولكنه يقتصر من ذلك على مقدار الكفاية كما في حديث ابن أبي أوفى . وإلى ذلك ذهب الجمهور سواء أذن الامام أو لم يأذن . والعلة في ذلك أن الطعام يقل في دار الحرب وكذلك العلف فأبيح للضرورة . والجمهور أيضا على جواز الاخذ ولو لم تكن ضرورة وقال الزهري لا تأخذ شيئا من الطعام ولا غيره إلا بأذن الامام . وقال سليمان بن موسى يأخذ الا إن نهي الامام . وقال ابن المنذر قد وردت الاحاديث الصحيحة في التشديد في الغلول وانفق علماء الامصار على جواز أكل الطعام وجاء الحديث بنحو ذلك فليقتصر عليه وقال الشافعي ومالك يجوز ذبح الانعام للاكل كما يجوز أخذ الطعام ولكن قيده الشافعي بالضرورة إلى الاكل حيث لا طعام *

(باب ان الغنم تقسم بخلاف الطعام والعلف)

٩ عن رجل من الانصار قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سفر فاصاب الناس حاجة شديدة وجهدوا وأصابوا غنا فانتهبوها فان قدورنا لتغلي اذ جاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمشي على قوسه فأكفأ قدورنا بقوسه ثم جعل يرمل اللحم بالتراب ثم قال ان النهبة ليست بأحل

من الميثة وان الميثة ليست بأحل من النهبة» رواه أبو داود ☆ ٢ وعن معاذ قال «غزو ناعم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خير فاصبنا فيها غنما فقسم فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طائفة وجعل بقيتها في المغنم» رواه أبو داود ❦ *

الحديث الاول سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده موثقون ولكن لفظه بالشك هكذا ان النهبة ليست بأحل من الميثة أو ان الميثة ليست بأحل من النهبة قال والشك من هناد وهو ابن السري . وأخرجه أيضا البيهقي . والحديث الثاني سكت عنه أيضا أبو داود والمنذري وفي اسناده أبو عبد العزيز شيخ من الاردن وهو مجهول ولفظه عن عبد الرحمن بن غنم قال رابطنا مدينة قنسرين مع شرحبيل بن السمط فلما فتحها أصاب فيها غنما وبقرا فقسم فينا طائفة منها وجعل بقيتها في المغنم فلقيت معاذ بن جبل فحدثته فقال معاذ غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الحديث . قوله «ثم جعل يرمل اللحم بالتراب» أي يضع التراب عليه . قال في القاموس وأرمل الطعام جعل فيه الرمل والثوب لطخه بالدم انتهى . والحديث الاول ليس فيه دليل على ما ترجم له المصنف من ان الغنم تقسم لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما منع من أكلها لاجل النهي كما وقع التصريح بذلك لالاجل كونها غنمة مشتركة لا يجوز الاتفافع بها قبل القسمة نعم الحديث الثاني فيه دليل على ان الامام يقسم بين المجاهدين من الغنم ونحوها من الانعام ما يحتاجونه حال قيام الحرب ويترك الباقي في جملة المغنم وهذا مناسب لمذهب الجمهور المتقدم فانهم يصرحون بأنه يجوز للغنمين أخذ القوت وما يصلح به وكل طعام يعتاد أكله على العموم من غير فرق بين أن يكون حيوانا أو غيره وقد استدل على ان المنع من ذبح الحيوانات المغنومة بغير اذن الامام بما في الصحيح من حديث رافع بن خديج في ذبحهم الابل التي أصابوها لاجل الجوع وأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكفاء القدور قال المهلب إنما أكفأ القدور ليعلم ان الغنمة إنما يستحقونها بعد القسمة ويمكن أن يحمل ذلك على انه وقع الذبح في غير الموضع الذي وقع فيه القتال وقد ثبت في هذا الحديث ان القصة وقعت في دار الاسلام لقوله فيها ابذي الحليفة . وقال القرطبي المأمور بكفائه إنما

هو المرق عقوبة للذين تعجلوا وأما نفس اللحم فلم يتلف بل يحمل علي انه جمع ورد الى المغنم لاجل النهي عن اضاءة المال *

(باب النهي عن الانتفاع بما يغنمه الغانم قبل ان يقسم الاحالة الحرب)

١ عن رويغ بن ثابت «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم حنين لا يحل لامريء يؤمن بالله واليوم الآخر ان يتناع مغناحق يقسم ولا يلبس ثوبا من فيء المسلمين حتى اذا أخلفه رده فيه ولا أن يركب دابة من فيء المسلمين حتى اذا أعجزها ردها فيه» رواه أحمد وأبو داود * ٢ وعن ابن مسعود قال انتهيت الى أبي جهل يوم بدر وهو صريع وهو يذب الناس عنه بسيف له فجعلت أتناوله بسيف لي غير طائل فأصبت يده فنذرسيفه فأخذته فضررته حتى قتلته ثم أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته فنقلني بسلبه» رواه أحمد *

الحديث الاول في اسناده محمد بن اسحق وفيه مقال معروف قد تقدم التنبيه عليه غير مرة وأخرجه أيضا الدارمي والطحاوي وابن حبان وحسن الحافظ في الفتح اسناده. وقال في بلوغ المرام رجاله ثقات لا بأس بهم. والحديث الثاني أورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه وهو من رواية أبي عبيدة عن أبيه ولم يسمع منه. وقال في مجمع الزوائد ان رجاله رجال الصحيح غير محمد بن وهب بن أبي كريمة وهو ثقة انتهى. وأخرج نحوه أبو داود ولفظه عن أبي عبيدة وهو ابن عبد الله ابن مسعود عن أبيه انه قال «مرت فاذا أبو جهل صريع قد ضربت رجله فقلت يا عدو الله يا أبا جهل قد أخزي الله الآخر قال ولا أهابه عند ذلك فقال أبعدهم من رجل قتلته قومه فضررته بسيف غير طائل فلم يغن شيئا حتى سقط سيفه من يده فضررته حتى برد» وأخرج نحوه النسائي مختصرا. وقوله أبعدهم من رجل الخ قال الخطابي في المعالم هكذا رواه أبو داود وهو غلط وإنما هو أعمد بالميم بعد العين كلمة للعرب معناها هل زاد على رجل قتلته قومه بهون على نفسه ما حل بها انتهى. والحديث الاول فيه دليل على انه لا يحل لاحد من المجاهدين أن يبيع شيئا من الغنيمة قبل قسمتها لان ذلك من الغلول وقد وردت الاحاديث الصحيحة بالنهي عنه

ولا يحل أيضا أن يأخذ ثوبا منها فيلبسه حتى يخلفه ثم يرده أو يركب دابة منها حتى إذا أعجفها ردها لما في ذلك من الاضرار بسائر الفاعلين والاستعداد بما لهم فيه نصيب بغير اذن منهم. قال في الفتح وقد اتفقوا على جواز ركوب دوابهم يعني أهل الحرب ولبس ثيابهم واستعمال سلاحهم حال الحرب ورد ذلك بعد انقضاء الحرب وشرط الاوزاعي فيه اذن الامام وعليه أن يرد كلما فرغت حاجته ولا يستعمله في غير الحرب ولا ينتظر برده انقضاء الحرب لئلا يعرضه للمهلك قال وحجته حديث روي عن المذکور ونقل عن أبي يوسف انه حملة على ما إذا كان الآخذ غير محتاج بتقوى به دابته أو ثوبه بخلاف من لبس له ثوب ولا دابة. ووجه استدلال المصنف رحمه الله تعالى بحديث ابن مسعود على ما ترجمه في الباب انه وقع من ابن مسعود الضرب بسيف أبي جهل قبل أن يستأذن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك ولم ينكره عليه فدل على جواز استعمال السلاح المغنوم مادامت الحرب قائمة بغير اذن الامام وقد تقدم الكلام على قوله فنقلني بسلبه في باب ان السلب للقاتل ☆

(*) باب ما يهدى للامير والعامل أو يؤخذ من مباحات دار الحرب (*)

١ عن أبي حميد الساعدي قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هدايا العمال غلول» رواه أحمد* وعن أبي الجويرية «قال أصبت جرة حمراء فيها دنانير في أمانة معاوية في أرض الروم قال وعلمنا رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بني سليم يقال له معن بن يزيد فأتيته بها فقسحها بين المسلمين وأعطانى مثل ما أعطى رجلا منهم ثم قال لولا أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا نفل الا بعد الخمس لأعطيتك قال ثم أخذ يمرض على من نصيبه فأبى» رواه أحمد وأبو داود* *

الحديث الاول أخرجه أيضا الطبراني وفي اسناده اسمعيل بن عباس عن أهل الحجاز وهو ضعيف في الحجازيين ويشهد له ما أخرجه الشيخان وأبو داود من حديث أبي حميد المذکور قال استعمال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا على

الازديقال له ابن اللثبية فلما قدم قال هذا لكم وهذا أهدي لي فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم خمد الله واثني عليه ثم قال أما بعد فاني أستمعمل الرجل منكم على العمل بما ولاني الله فيقول هذا لكم وهذا هدية أهديت لي أفلا جالس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته ان كان صادقا. الحديث * والحديث الثاني في اسناده حاصم بن كليب قال علي بن المديني لا يحتج به اذا انفرد وقال الامام أحمد لا بأس بحديثه وقال أبو حاتم الرازي صالح وقال النسائي ثقة واحتج به مسلم وقد أخرجه الطحاوي وصححه من حديث معن بن يزيد المذكور قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا نفل الا بعد الخمس. قوله «غلول» بضم المعجمة واللام أي خيانة. قوله «وعن أبي الجويرية» اسمه حطان بن خفاف قال في الخلاصة وثقه أحمد. قوله «لا نفل الا بعد الخمس» قد تقدم الكلام على ذلك وقد استدلل المصنف بالحديث الاول على أنها لا تحل الهدية للعمال وقد تقدم في الزكاة في باب العاملين عليها حديث بريدة عند أبي داود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من استعملناه على عمل فرزقناه رزقا فما أخذ بعد ذلك فهو غلول. وظاهره المنع من الزيادة على المفروض للعامل من غير فرق بين ما كان من الصدقات المأخوذة من أرباب الاموال أو من أربابها على طريق الهدية أو الرشوة * والحديث الثاني بوب عليه أبو داود باب النفل من الذهب والفضة ومن أول منعم أي هل يجوز أم لا واستدل به المصنف على حكم ما يؤخذ من مباحات دار الحرب وأنها تكون بين الغانمين لا يختص بها *

باب التشديد في الغلول وتحريق رحل الغال

١ عن أبي هريرة «قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الي خيبر ففتح الله عز وجل علينا فلم نغرم ذهابا ولا ورقا غنمنا المتاع والطعام والنياب ثم انطلقنا الي الوادي ومع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبد له وهبه له رجل من جذام يسمى رفاعه بن يزيد من بني الضبيب فلما نزلنا الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحل رحله فرمى بسهم فكان فيه حتفه فقلنا

هنيئاً له الشهادة يارسول الله فقال كلا والذي نفس محمد بيده ان الشملة لتلتهب عليه نارا أخذها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففرع الناس فجاء رجل بشراك أو شرا كين فقال يارسول الله أصبت هذا يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شراك من نار أو شرا كان من نار متفق عليه * ٢ وعن عمر قال «لما كان يوم خيبر أقبل نفر من صحابة النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا فلان شهيد وفلان شهيد حتى مروا على رجل فقالوا فلان شهيد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كلا اني رأيته في النار في بردة غلها أو عباءة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قال فخرجت فناديت انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون» رواه أحمد ومسلم * ٣ وعن عبد الله بن عمر «قال كان على ثقل النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل يقال له كركرة فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو في النار فذهبوا ينظرون اليه فوجدوا عباءة قد غلها» رواه أحمد والبخاري * ٤

قوله «خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» هكذا وقع في رواية ثور بن يزيد وقد حكى الدارقطني عن موسى بن هرون انه قال وهم ثور في هذا الحديث لان أبا هريرة لم يخرج مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى خيبر وإنما قدم بعد خروجهم وقدم عليهم خيبر بعد أن فتحت قال أبو مسعود ويؤيده حديث عنبة بن سعيد عن أبي هريرة قال أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم بخيبر بعد ما افتتحوها قال ولكن لا يشك أحد ان أبا هريرة حضر قسمة الغنائم والغرض من هذه القصة المذكورة غلول الشملة . قال الحافظ وكان محمد بن إسحق استشعر توهم ثور بن يزيد في هذه اللفظة فرواه عنه في المغازي بدونها وأخرجه ابن حبان والحاكم وابن منده من طريقه بلفظ «انصرفنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى وادي القرى» وروي البيهقي في الدلائل من وجه آخر عن أبي هريرة «قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم من خيبر الى وادي القرى» فاعلم هذا أصل الحديث * وحديث قدوم أبي هريرة المدينة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بخيبر أخرجه أحمد وابن خزيمة وابن حبان والحاكم من طريق

خثيم بن عراك بن مالك عن أبيه عن أبي هريرة قال «قدمت المدينة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم بخيبر وقد استخلف سباع بن عرفطة فذكر الحديث وفيه فزودنا شيئاً حتى أتينا خيبر وقد افتتحها النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكلّم المسلمين فاشركونا في سهامهم» . قوله «غنمنا المتاع والطعام والثياب» رواية البخاري «أما غنمنا البقر والابل والمتاع والحوائط» وهذه المذكورة رواية مسلم ورواية الموطأ الا الاموال والثياب والمتاع . قوله «عبدله» هو مدغم كما وقع في رواية البخاري بكسر الميم وسكون المهملة وفتح العين المهملة أيضاً . قوله «رفاعة بن زيد» قال الواقدي كان رفاعة وقد على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في ناس من قومه قبل خروجه الى خيبر فاسلموا وعقد له على قومه . قوله «من بني الضبيب» بضم الضاد المعجمة ثم موحدتين بينهما تحية بصيغة التصغير . وفي رواية للبخاري أحد بني الضباب بكسر الضاد المعجمة وموحدتين بينهما ألف بصيغة جمع الضب وهم بطن من جذام . قوله «يحل رحله» رواية البخاري فيمنما مدغم يحط رحل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم زاد البيهقي في الرواية المذكورة وقد استقبلتنا يهود بالرمي ولم تكن على تعية: قوله «للمتهب عليه نارا يحتمل أن يكون ذلك حقيقة بان تصير الشملة نفسها نارا فيعذب بها ويحتمل أن يكون المراد أنها سبب لعذاب النار وكذا القول في الشراك المذكور . قوله «لجاء رجل» قال الحافظ لم أقف على اسمه . قوله «بشراك أو شراكين» الشراك بكسر المعجمة وتخفيف الراء سير العمل على ظهر القدم . قوله «على ثقل» بمثابة وقاف مفتوحين العيال وما ثقل حمله من الأمتعة . قوله «يقال له كركرة» اختلف في ضبطه فذكر عياض انه يقال بفتح الكافين وبكسرهما وقال النووي إنما اختلف في كافه الاولى وأما الثانية فكسورة اتفاقا قال عياض هو الاكثر بالفتح في رواية علي وبالكسر في رواية ابن سلام . وعند الاصيلي بالكسر في الاول وقال القاسمي لم يكن عند المروزي فيه ضبط الا اني أعلم ان الاول خلاف الثاني قال الواقدي انه كان اسود يمسك دابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عند القتال . وروي أبو سعيد النيسابوري في شرف المصطفى انه كان نوبيا أهده له هودة بن علي الحنفي صاحب الجمامة فاعتقه

وذكر البلاذري انه مات في الرق . قوله «هو في النار» أى يعذب على معصيته
أو المراد هو في النار ان لم يعف الله عنه . وظاهر الروايتين ان كركرة المذكور
غير مدعم الذي قبله وكلام القاضى عياض يشعر بان قصتهم امتحدة . قال الحافظ
والذى يظهر من عدة أوجه تغايرهما قال نعم عند مسلم من حديث عمر ثم ذكر
الحديث المذكور في الباب ثم قال فهذا يمكن تفسيره بكركرة بخلاف قصة مدعم
فإنها كانت بوادي القرى ومات بسهم وغل شملة والذي أهدى كركرة هودة
والذى أهدى مدعم رفاعه فافترقا **﴿وأحاديث الباب﴾** تدل على تحريم الغلول من غير
فرق بين القليل منه والكثير ونقل النووى الاجماع على أنه من الكبائر وقد
صرح القرآن والسنة بان الغال يأتى يوم القيامة والشئ الذى غله معه فقال الله
تعالى ومن يغفل يأت بما غل يوم القيامة وثبت في البخاري وغيره من حديث أبي
هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا ألفين أحدم يوم القيامة على رقبته
فرض على رقبته شاة . الحديث وظاهر قوله شراك من نار الخ ان من أعاد الى الامام
ما غله بعد القسمة لم يسقط عنه الاثم وقد قال الثوري والاوزاعي والليث ومالك
يدفع الى الامام خمسة ويتصدق بالباقي وكان الشافعى لا يري ذلك ويقول ان كان
ملكه فليس عليه ان يتصدق به وان كان لم يملكه فليس له الصدقة بما لغيره قال
والواجب ان يدفع الى الامام كالأموال الضائعة انتهى . وأما قبل القسمة فقال ابن
المنذر أجمعوا على ان للغال ان يعيد ما غل قبل القسمة *

﴿٤﴾ وعن عبد الله بن عمرو قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا
أصاب غنيمة أمر بلالا فنادى في الناس فيجيئون بغنائمهم فيخمسه ويقسمه فجاء
رجل بعد ذلك بزمام من شعر فقال يا رسول الله هذا فيما كننا أصبنا من الغنيمة فقال
أسمعت بلالا نادى ثلاثا قال نعم قال فما منعك ان تجيء به فاعتذر اليه فقال كن
أنت تجيء به يوم القيامة فلن أقبله منك» رواه أحمد وأبو داود * قال البخاري
قد روي في غير حديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الغال ولم يأمر
بحرق متاعه * **﴿٥﴾** وعن صالح بن محمد بن زائدة قال «دخلت مع مسلمة أرض الروم
فأتني برجل قد غل سالما عنه فقال سمعت أبي يحدث عن عمر بن الخطاب عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا وجدتم الرجل قد غل فأحرقوا متاعه

واضر بوه قال فوجد في متاعه مصحفا فسأل سالمائه فقال بوه وتصدق بشئنه» رواه أحمد وأبو داود * ٦ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبا بكر وعمر حرقوا متاع الغال وضر بوه» رواه أبو داود وزاد في رواية ذكرها تعليقا «ومنعه سهمه» * ٧

حديث عبد الله بن عمرو وسكت عنه أبو داود والمنذري وأخرجه الحاكم وصححه. وحديث صالح بن محمد أخرجه أيضا الترمذي والحاكم والبيهقي قال الترمذي غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقال سألت محمدا عن هذا الحديث فقال انما روى هذا صالح بن محمد بن زائدة الذي يقال له أبو واكد الليثي وهو منكر الحديث قال المنذري وصالح بن محمد بن زائدة تسلم فيه غير واحد من الأئمة وقد قيل انه تفرد به وقال البخاري عامة أصحابنا يحتجون بهذا في الغلول وهو باطل ليس بشيء وقال الدارقطني أنكروا هذا الحديث على صالح بن محمد قال وهذا حديث لم يتابع عليه ولا أصل لهذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والحفوظ ان سالما أمر بذلك وصحح أبو داود وقفه. ورواه من وجه آخر باللفظ الذي ذكره المصنف وقال هذا أصح: وحديث عمرو بن شعيب أخرجه أيضا الحاكم والبيهقي وفي اسناده زهير بن محمد وهو الخراساني نزيل مكة وقال البيهقي يقال هو غيره وانه مجهول وقد رواه أبو داود أيضا من وجه آخر عن زهير موقوفا قال في الفتح وهو الراجح. قوله «ولم يأمر بحرق متاعه» هذا لفظ رواية الترمذي عن البخاري ولفظ البخاري في الجهاد في باب القليل من الغلول ولم يذكر عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه حرق متاعه يعني في حديثه الذي ساقه في ذلك الباب وهو الحديث الذي تقدم في أول هذا الباب ثم قال البخاري وهذا أصح. قال في الفتح أشار الى تضعيف حديث عبد الله بن عمرو في الامر بحرق رحل الغال والاشارة بقوله هذا الى الحديث الذي ساقه. والخرق بفتح الحاء المهملة والراء وقد تسكن الراء كما في النهاية مصدر حرق بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وقد ذهب الى الاخذ بظاهر حديث الاحراق أحمد في رواية وهو قول مكحول والاوزاعي وعن الحسن يحرق متاعه كله الا الحيوان والمصحف. وقال الطحاوي لو صح الحديث لاحتمل ان يكون حين كانت العقوبة بالمال انتهى. وقد قدمنا الكلام على العقوبة بالمال في كتاب الزكاة. وفي حديث عبد الله بن عمرو دليل على انه لا يقبل الامام

من الغال ما جاء به بعد وقوع القسمة ولو كان يسيرا وقد تقدم الخلاف في ذلك قريبا. قوله «ومنعه سهمه» فيه دليل على انه يجوز للامام بعد عقوبة الغال بتحريق متاعه أن يعاقبه عقوبة أخرى بمنعه سهمه من الغنيمة وكذلك يعاقبه عقوبة ثالثة بضربه كما وقع في الحديث المذكور*

﴿باب المن والفداء في حق الاسارى﴾

١ عن أنس «ان ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه من حياك التنعيم عند صلاة الفجر ليقتلوهم فأخذهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سلما فاعتقهم فانزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة الى آخر الآية» رواه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي * ٢ وعن جبير بن مطعم «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال في اسارى بدر لو كان المطعم بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء لنتي لتركهم له» رواه أحمد والبخارى وأبو داود * ٣ وعن أبي هريرة قال «بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثامة بن اثال سيد أهل اليمامة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ماذا عندك يا ثامة قال عندي يا محمد خيران تقتل تقتل ذا دم وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى كان بعد الغد فقال ما عندك يا ثامة قال عندي ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذا دم وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اطلقوا ثامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله يا محمد والله ما كان علي الارض أبغض الي من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه كلها الي والله ما كان من دين أبغض الي من دينك فاصبح دينك أحب الدين كله الي

والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها الى وان خيلك أخذتني وأنا اريد العمرة فماذا ترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل صبوت فقال لا ولاكني أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا والله لا تأتيناكم من عاصمة حجة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متفق عليه *

قوله «سلمات» بفتح السين المهملة واللام عن بعضهم وعن الاكثرين بسكون اللام يعني مع كسر السين والاول أصوب والسلم الاسير لانه أسلم والسلم الصالح كذا في المشارق. قوله «لو كان المطعم» الخ إنما قال صلى الله عليه وآله وسلم كذلك لانها كانت للمطعم عنده يد وهي انه دخل صلى الله عليه وآله وسلم في جواره لما رجع من الطائف فاراد ان يكافئه بها والمطعم المذكور هو والد جبير الراوى لهذا الحديث والنكتي جمع تثنى بالنون والناء المثناة من فوق المراد بهم أساري بدر وصفهم بالتثنية لما هم عليه من الشرك كما وصفوا بالنجس. قوله «لتركتهم له» يعني بغير فداء وبين السبب في ذلك ابن شاهين بنحو ما قدمنا وقد ذكر ابن اسحق القصة في ذلك مبسوطا وكذلك الفاكهى باسناد حسن مرسل وفيه ان المطعم أمر اولاده الاربعة فلبسوا السلاح وقام كل واحد منهم عند ركن من الكعبة فبلغ ذلك قريشا فقالوا له أنت الرجل لا تخفر ذمتك وقيل ان اليد التي كانت له انه كان من أشد من سعي في نقض الصحيفة التي كتبتها قريش في قطيعة بني هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصرهم في الشعب . قوله «بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيلا» الخ زعم سيف في كتاب الردة له ان الذي أخذ ثمامة وأسره هو العباس بن عبد المطلب قال في الفتح وفيه نظر لان العباس إنما قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في زمان فتح مكة وقصة ثمامة تقتضي انها كانت قبل ذلك بحيث اعتمر ثمامة ثم رجع الى بلاده ثم منهم أن يعيروا أهل مكة ثم شكوا أهل مكة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك ثم بعث يشفع فيهم عند ثمامة . قوله «من بني حنيفة» هو ابن لجيم بجيم ابن صهيب بن علي بن بكر بن وائل وهي قبيلة كبيرة مشهورة ينزلون البجامة بين مكة واليمن . قوله «ثمامة» بضم المثناة وائل بضم الهززة وبمثلة خفيفة وهو ابن النعمان

ابن مسيلة الحنفى وهو من فضلاء الصحابة . قوله « ماذا عندك » أي أى شيء عندك ويحتمل أن تكون ما استفهامية وذا موصولة وعندك صلة أى ما الذي استقر في ظنك أن أفعله بك فأجاب بأنه ظن خيرا فقال عندي يا محمد خير أى لانيك لست بمن يظلم بل بمن يعفو ويحسن . قوله « تقتل ذامد » بمهمله وتخفيف الميم للاكثر وللكشميهني ذم بمعجمة بعدها ميم مشددة . قال النووى معنى رواية الاكثر ان تقتل تقتل ذا دم بمهمله أى صاحب دم لدمه موقع يستشفى قاتله بقتله ويدرك ثاره لرياسته وعظمته ويحتمل أن يكون المعنى عليه دم وهو مطلوب به فلا لوم عليك في قتله وأما الرواية بالمعجمة فمنها ذا ذمة وثبت ذلك في رواية أبي داود وضعفها عياض بأنه ينقلب المعنى لأنه اذا كان ذا ذمة يمتنع قتله وقال النووى يمكن تصحيحها بان يحمل على الوجه الاول والمراد بالذمة الحرمه في قومه وأوجه الجميع الثاني لانه مشا كل لقوله بعد ذلك وان تنعم تنعم على شاكر وجميع ذلك تفصيل لقوله عندي خير وفعل الشرط اذا كرر في الجزاء دل على نخامة الامر قوله « قال عندي ما قلت لك ان تنعم » الخ قدم في اليوم الاول القتل وفي اليومين الآخرين الانعام وفي ذلك نكتة وهي انه قدم أول يوم أشق الامرين عليه وأشفاهما لصبر خصومه وهو القتل فلما لم يقع قدم الانعام استعطافا وكأنه رأى في اليوم الاول امارات الغضب دون اليومين الآخرين . قوله « أطلقوا ثمامة » في رواية ابن اسحق قال قد عفوت عنك يا ثمامة وأعنتك وزاد أيضا انه لما كان في الامر جمعوا ما كان في أهل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من طعام ولبن فلم يقع ذلك من ثمامة موقعه فلما أسلم جاؤا بالطعام فلم يصب منه الا قليلا فتعجبوا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « ان الكافر يأكل في سبعة امعاء وان المسلم يأكل في معي واحد » قوله « فبشره » أي بخير الدنيا والآخرة أو بشره بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعاته السابقة . قوله « صبت » هذا اللفظ كانوا يطلقونه على من أسلم وأصله يقال لمن دخل في دين الصابئة وهم فرقة معروفة . قوله « لا ولكن أسلمت » الخ كأنه قال لا ما خرجت من الدين لان عبادة الاوثان ليست دينًا فاذا تركتها أكون قد خرجت من دين بل استحدثت دين الاسلام . وقوله « مع محمد » أى وافقته على دينه فصبرنا متصاحبين في الاسلام . وفي رواية ابن هشام والكنى تيمت خير الدين دين محمد . قوله « ولا والله

فيه حذف تقديره والله لأرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فاترك الميرة تأتكم من اليمامة قوله «حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» زاد ابن هشام ثم خرج الى اليمامة فمنعهم ان يحملوا الى مكة شيئا فكتبوا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم انك تأمر بصلة الرحم فكتب الى ثمامة أن يخلى فيما بينهم وبين الحمل اليهم وفي هذه القصة من الفوائد ربط الكافر في المسجد والمن على الاسير الكافر وتعظيم أمر العفو عن المسيء لان ثمامة أقسم ان بغضة القلب انقلبت حبا في ساعة واحدة لما أسداه النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليه من العفو والمن بغير مقابل وفيه الاغتسال عند الاسلام وان الاحسان يزيل البغض ويثبت الحب وان الكافر اذا أراد عمل خير ثم أسلم شرع له ان يستمر في عمل ذلك الخير وفيه الملاطفة لمن يرجى اسلامه من الاسارى ان كان في ذلك مصلحة للاسلام ولا سيما من يتبعه على اسلامه العدد الكثير من قومه وفيه بعث السرايا الى بلاد الكفار وأسروا من وجد منهم والتخير بعد ذلك في قتله والابقاء عليه *

٤ - وعن ابن عباس قال «لما أسروا الاسارى يعني يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لابي بكر وعمر ما ترون في هؤلاء الاسارى فقال أبو بكر يا رسول الله هم بنو اعم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار وعسى الله أن يهديهم للاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما ترى يا ابن الخطاب فقال لا والله ما أرى الذي رأى أبو بكر ولكني أرى أن نكسنا فنعرب أعناقهم فتمكن علينا من عقيل فيضرب عنقه وتمكني من فلان نسيبا لعمر فأضرب عنقه ومكن فلانا من فلان قرابته فان هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها فهوى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما قال أبو بكر ولم يهوما قلت فلما كان من الغد جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر قاعدين يميكان قلت يا رسول الله أخبرني من أى شئ تبكى أنت وصاحبك فان وجدت بكاء بكيت وان لم أجد بكاء تبكيت لبكائكما فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أبكي للذى عرض علي أصحابك من أخذهم الفداء لقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة شجرة قر بيمة منه وأنزل الله عز وجل ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الارض الى قوله فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا فأحل الله الغنيمة لهم » رواه أحمد ومسلم

* ٥ وعن ابن عباس «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر أربعمائة» رواه أبو داود ^٦ وعن عائشة قالت «لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب في فداء أبي العاص بن العاص بمال وبعثت فيه بقلادة كانت لها عند خديجة أدخلتها بها علي أبي العاص قالت فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رق لها رقعة شديدة فقال ان رأيتم أن تطلقوها أسيرها وتردوها الذي لها قالوا نعم» رواه أحمد وأبو داود ^٧ وعن عمران بن حصين «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدى رجلين من المسلمين برجل من المشركين من بني عقيل» رواه أحمد والترمذي وصححه ولم يقل فيه من بني عقيل * ٨ وعن ابن عباس «قال كان ناس من الأسرى يوم بدر لم يكن لهم فداء فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فداءهم أن يعلموا أولاد الانصار الكتابة قال فجاء يوما غلام يبكي الي أبيه فقال ما شأنك قال ضرب بني معلمي قال الحبيث يطلب بذحل بدر والله لا تأتيه أبدا» . رواه أحمد ^٩ *

حديث ابن عباس الثاني أخرجه أيضا النسائي والحاكم وسكت عنه أبو داود والمنذرى والحافظ في التلخيص ورجاله ثقات إلا بالعبس وهو مقبول. وحديث عائشة أخرجه أيضا الحاكم وفي أسناده محمد بن اسحق . وحديث عمران بن حصين أخرجه أيضا مسلم مطولا كما سيأتي وأخرجه ابن حبان مختصرا وحديث ابن عباس الثالث في إسناده علي بن عاصم وهو كثير الغلط والخطأ وقد وثقه أحمد. وفي الباب عن أمير المؤمنين علي رضي الله عنه عند الترمذي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان جبريل هبط فقال له خيرهم يعني أصحابك في أسارى بدر القتل أو الفداء على ان يقتل منهم قابل مثلهم قالوا الفداء ويقتل منا قال الترمذي . وفي الباب عن ابن مسعود وأنس وأبي برزة الأسلمي وجبير بن مطعم قال هذا يعني حديث علي حديث حسن غريب من حديث الثوري لا نعرفه الا من حديث ابن أبي زائدة . ورواه أبو اسامة عن هشام عن ابن سيرين عن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحوه وروى ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحوه مرسلًا. وأخرج أبو داود والنسائي والحاكم من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم استشار الناس في أسارى بدر فقال أبو بكر نرى ان تعفو عنهم وتقبل منهم الفداء وأخرج البخاري عن أنس «ان رجالا من الانصار استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

فقالوا أنا نأذن اننا فلنترك لابن أختنا عباس فداءه فقال لا ندعوا منه درهما وأخرج البيهقي من حديث ابن عباس انه قال في قوله تعالى (ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض) ان ذلك كان يوم بدر والمسلمون في قلة فلما كثروا واشتد سلطانهم أنزل الله تعالى (فاما من بعد واما فداء) فجعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم المؤمنين بالخيار فيهم إن شاءوا قتلهم وإن شاءوا استعبدوهم وإن شاءوا فادوهم وفي اسناده علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وهو لم يسمع منه لكنه إنما أخذ التفسير عن ثقات أصحابه كجهاد وغيره وقد اعتمد البخاري وأبو حاتم وغيرهما في التفسير. وأخرج أبو داود عن ابن عباس من وجه آخر قال حدثني عمر بن الخطاب: قال لما كان يوم بدر فأخذ يعني النبي صلى الله عليه وآله وسلم الفداء أنزل الله تعالى ما كان لنبي ان يكون له اسرى حتى يشخن في الارض الى قوله عذاب أليم ثم أحل لهم الغنائم . قوله « لما أسروا الاسارى » قد ساق ابن اسحق في المغازي تفصيل أمر فداء الاسارى فذكر ما يشفى ويكفي . قوله « قاعدتين يكيان » إنما وقع البكاء منه صلى الله عليه وآله وسلم ومن أبي بكر لما أنزل الله من المعاتبة ولما وقع من عرض العذاب على الذين أخذوا الفداء كما في الحديث المذكور . قوله « من بني عقيل » بضم العين المهمة كذا في المشارق . قوله « بذحل » بفتح الذال المعجمة وسكون الحاء المهمة قال في مختصر النهاية الذحل الوتر وطلب المكافأة بجناية جنيت عليه . وقال في القاموس الذحل الثأر أو طلب مكافأة بجناية جنيت عليك أو عداوة أنت اليك أو العداوة والحمد للجمع اذ حال وذحول . وقد استدلل المصنف بالاخبار التي ذكرها على ما ترجم الباب به من المن والفداء في حق الاسارى ومذهب الجمهور ان الامر في الاسارى الكفرة من الرجال الى الامام بفعل ما هو الا حظ للاسلام والمسلمين . وقال الزهري ومجاهد وطائفة لا يجوز أخذ الفداء من اسرى الكفار أصلا وعن الحسن وعطاء لا تقتل الاسرى بل يتخير بين المن والفداء وعن مالك لا يجوز المن بغير فداء وعن الحنفية لا يجوز المن أصلا بغير فداء ولا بغيره . قال الطحاوي وظاهر الآية يعني قوله تعالى (فاما من بعد واما فداء) حجة بالجمهور وكذا حديث أبي هريرة في قصة ثمامة المذكورة في أول الباب وقال أبو بكر الرازي احتج (م ١٩ - ج ٨ نيل الاوطار)

أصحابنا لكرامة فداء المشركين بالمال بقوله تعالى (لولا كتاب من الله سبق) الآية ولا حجة لهم في ذلك لانه كان قبل حل الغنيمة كما قدمنا عن ابن عباس والحاصل ان القرآن والسنة قاضيان بما ذهب اليه الجمهور فانه قد وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم المن وأخذ الفداء كما في أحاديث الباب ووقع منه القتل فانه قتل النضر بن الحرث وعقبة بن أبي معيط وغيرها ووقع منه فداء رجلين من المسلمين برجل من المشركين كما في حديث عمران بن حصين قال الترمذي بعد أن ساق حديث عمران بن حصين المذكور والعمل علي هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وغيرهم ان للإمام أن يمن على من شاء من الاسارى ويقتل من شاء منهم ويفدى من شاء واختار بعض أهل العلم القتل على الفداء قال الاوزاعي بلغني ان هذه الآية منسوخة بمعنى قوله (فاما منا بعد وما فداء) نسخها قوله (واقتلوهم حيث ثقتموهم) حدثنا بذلك هناد بن ابراهيم عن الاوزاعي قال اسحق بن منصور قلت لاحمد اذا أسر الاسير يقتل أو يفادي أحب اليك قال ان قدر أن يفادي فليس به بأس وان قتل فما أعلم به بأسا قال اسحق بن ابراهيم الا تخاف أن أحب الي إلا أن يكون معروفا طمع به الكثير انتهى. وقد ذهب الى جواز فك الاسير من الكفار بالاسير من المسلمين جمهور أهل العلم لحديث عمران بن حصين المذكور *

باب أن الاسير اذا أسلم لم يزل ملك المسلمين عنه

١ عن عمران بن حصين «قال كانت ثقيف حلفاء لبني عقيل فأسرت ثقيف رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأمر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجلا من بني عقيل وأصابوا معه العضباء فأتى عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في الوثاق فقال يا محمد فأتاه فقال ما شأنك فقال بما أخذتني وأخذت سابقة الحاج يعني العضباء فقال أخذتك بجريرة حلفائك ثقيف ثم انصرف فناداه فقال يا محمد يا محمد فقال ما شأنك قال اني مسلم قال لو قلتها وأنت تملك أمرك أفلحت كل الفلاح ثم انصرف عنه فناداه يا محمد يا محمد فأتاه

فقال ماشأ نك فقال اني جائع فاطعمني وظمآن فاسقني قال هذه حاجتك ففدي بعد بالرجلين » رواه أحمد ومسلم *

قوله «لبنى عقيل» بضم العين المهملة كما تقدم قوله «العضباء» بفتح المهملة وسكون الضاد الموحدة ثم باء موحدة وقد تقدم الكلام في ضبطهما في كتاب الحج. قوله «بحريرة» بفتح الحاء. قوله «الجنابة» قال في النهاية ومعنى ذلك أن تقيفاً لما نقضوا الموادة التي بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم ينكر عليهم بنوع عقيل صاروا مثلهم في نقض العهد وفي الحديث * دليل على ما ترجم المصنف الباب به من أنه لا يزول ملك المسلمين عن الأسير بمجرد إسلامه لأن هذا الرجل أخبر بأنه مسلم وهو في الأسر فلم يقبل منه صلى الله عليه وآله وسلم ولم يفكه من أسره ولم يخرج بذلك عن ملك من أسره. وفيه أيضاً دليل على أن للإمام أن يمتنع من قبول إسلام من عرف منه أنه لم يرغب في الإسلام وإنما دعتة الى ذلك الضرورة ولا سيما اذا كان في عدم القبول مصلحة للمسلمين فان هذا الرجل استنقذ به النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجلين مسلمين من أسر الكفار ولوقبل منه الإسلام لم يحصل ذلك ويمكن أن يقال إن معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم «لو قتلها وأنت تملك أمرك أفلحت كل الفلاح» أي لو قلت كلمة الإسلام أو هذه الكلمة التي أخبرت بها عن الإسلام قبل أن يقع عليك الأسر لكنت آمناً ولم يجز عليك ما جرى من الأسر وأخذ المال ولم يرد بذلك رد إسلامه بل قبله منه وإن كان لم يحصل بالإسلامه الفكاك من الأسر وأرجاع مأخذ من ماله فلم يحصل له كل الفلاح لأنه لم يعامل في تلك الحال معاملة المسلمين بل عومل معاملة الكفار فبقى في وثاقه ونجت ملك من أسره وعلى هذا يكون في الحديث دليل على ما أراد المصنف لأن الرجل صار مسلماً ولم يزل عنه ملك المسلمين. وأما على تقدير أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يقبل منه الإسلام من الأصل فلا يكون فيه دليل على ذلك لأن الرجل باق على كفره * وفي الحديث * مشروعية إجابة الأسير اذا دعا وان كر ذلك مرات والقيام بما يحتاج اليه من طعام وشراب. ومعنى قوله «هذه حاجتك» أي حاضرة يؤتي اليك بها الساعة *

باب الأسير يدعي الإسلام قبل الأسر وله شاهد

١ عن ابن مسعود قال « لما كان يوم بدر وجيء بالأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينفلتن منهم أحد الا بفداء أو ضرب عنق قال عبد الله ابن مسعود فقلت يا رسول الله ألا سهيل بن بيضاء فأنى قد سمعته يذكر الإسلام قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فما رأيتنى فى يوم أخوف أن يقع على حجارة من السماء مني فى ذلك اليوم حتى قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا سهيل بن بيضاء قال ونزل القرآن (ما كان لنبى أن يكون له أسرى) الى آخر الآيات» رواه احمد والترمذى وقال حديث حسن *

الحديث هو من رواية أبى عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه وقد قدمنا أنه لم يسمع منه . قال الترمذى بعد اخراج هذا الحديث هذا حديث حسن وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه . قوله « لا ينفلتن » أى لا يخرج من الأسر أحد الا بأحد الأمرين اما الفداء أو القتل وفيه متمسك لمن قال إنه لا يجوز المن بغير فداء وهو مالك كما سلف ولكن غاية ما فيه أنه يدل بمفهوم الحصر على عدم جواز ذلك وقوله تعالى (فاما منا بعدوا فما فداء) يدل بمنطوقه على الجواز ويؤيده ما تقدم من منه صلى الله عليه وآله وسلم على ثمانية بن اثال وعلى الثمانين الرجل الذين هبطوا عليه من جبال التنعيم كما سلف وعلى أهل مكة حيث قال لهم اذهبوا فأنتم الطلقاء قوله « ونزل القرآن ما كان لنبى » الخ لفظ الترمذى « ونزل القرآن بقول عمر ما كان لنبى » الخ . (والحديث) يدل على ما ترجم به المصنف الباب من أنه يجوز فك الأسير من الأسر بغير فداء اذا ادعى الإسلام قبل الأسر ثم شهد له بذلك شاهد وكذلك اذا لم تقع منه دعوى وشهد له شاهد أنه كان قد أسلم قبل الأسر كما وقع فى حديث الباب فانه لم يذكر فيه أن سهيل بن بيضاء ادعى الإسلام أولا ثم شهد له بعد ذلك ابن مسعود بل ليس فيه الا مجرد صدور الشهادة من ابن مسعود بذكره للإسلام قبل الأسر *

باب جواز استرقاق العرب

١ عن أبي هريرة قال « لا أزال أحب بني تميم بعد ثلاث سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول هم أشد أمتي على الدجال قال وجاءت صدقاتهم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذه صدقات قومنا قال وكان سبية منهم عند عائشة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أعتقها فلما من ولد اسماعيل متفق عليه * ٢ وفي رواية « ثلاث خصال سمعتهن من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بني تميم لا أزال أحبهم بعده كان علي عائشة محرر فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أعتقي من هؤلاء وجاءت صدقاتهم فقال هذه صدقات قومي قال وهم أشد الناس قتالا في الملاحم »

رواه مسلم * ٣ وعن مروان بن الحكم ومسور بن مخرمة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال حين جاء وفد هوازن مسلمين فسألوه أن يرد إليهم أموالهم وسببهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أحب الحديث إلى أصدقه فاختاروا إحدى الطائفتين إما السبي وإما المال وقد كنت استأنيت بكم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف فلما تبين لهم أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير راد إليهم إلا إحدى الطائفتين قالوا فانا نختار سببنا فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المسلمين فأثني على الله بما هو أهله ثم قال أما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاؤنا تائبين واني رأيت أن أرد إليهم سببهم فمن أحب أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى نعطيهم إياه من أول ما يفيء الله علينا فليفعل فقال الناس قد طيبنا ذلك يا رسول الله لهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنا لا ندرى من أذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجموا حتى ترفع إلينا عرفاؤكم أمركم فرجع الناس فكلمهم عرفاؤهم ثم رجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه أنهم قد طيبوا وأذنوا فهذا الذي بلغنا عن سبي هوازن » رواه أحمد

والبخاري وأبوداود * وعن عائشة قالت «لما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبايا بني المصطلق وقعت جويرية بنت الحارث في السبي لثابت بن قيس ابن شماس أو لابن عم له فكانت به عن نفسها وكانت امرأة حلوة ملاحاة فأنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله اني جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار سيد قومه وقد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك فجتك أستعينك على كتابتي قال فهل لك في خير من ذلك قالت وما هو يا رسول الله قال أقضى كتابتك وأنزولك قالت نعم يا رسول الله قال قد فعلت قالت وخرج الخبر الى الناس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوج جويرية بنت الحارث فقال الناس أصهار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأرسلوا ما بأيديهم قالت فلقد أعتق بتزويجه اياها مائة أهل بيت من بني المصطلق فما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها » رواه احمد واحتج به في رواية محمد بن الحكم وقال لا أذهب الى قول عمر ليس على عربي ملك قدسي النبي صلى الله عليه وآله وسلم العرب في غير حديث وأبو بكر وعلى حين سبي بنى ناجية * »

حديث عائشة في قصة بني المصطلق أخرجه أيضا الحاكم وأبوداود والبيهقي وأصله في الصحيحين من حديث ابن عمر كما تقدم في باب الدعوة قبل القتال . قوله « أحب بنى تميم » هم القبيلة الشهيرة ينسبون الى تميم بن مر بضم الميم بلا هاء ابن اد بضم أوله وتشديد الدال المهملة ابن طابخة بموحدة مكسورة ومعجمة ابن الياس بن مضر . قوله « بعد ثلاث » زاد احمد من وجه آخر عن أبي زرعة عن أبي هريرة « وما كان قوم من الأحياء أبغض الي منهم فأحببتهم » انتهى وانما كان يفيضهم لما كان بينهم وبين قومه في الجاهلية من العداوة . قوله « هم أشد أمتي علي الدجال » في الرواية الثانية « وهم أشد الناس قتالا في الملاحم » وهي أعم من الرواية الاولى ويمكن أن يحمل العام في ذلك علي الخاص فيكون المراد بالملاحم أكثرها وهي قتال الدجال ليدخل غيره بطريق الاولى . قوله « هذه صدقات قومي » وأما نسبهم اليه لاجتماع نسبه بنسبهم في الياس بن مضر قال وكانت سبية منهم أي من تميم وهي بوزن فعيلة مفتوح الاول من السبي أو السباء في رواية الاسماعيلي نسمة بفتح النون والمهملة أي نفس . قوله « محرر » بمهمات اسم مفعول وقد بين ذلك الطبراني أن الذي كان

على عائشة نذرو لفظه «نذرت عائشة أن تعتق محرراً من بني اسمعيل» وله في الكبير «أن عائشة قالت يا بني الله أنى نذرت عتيقة من ولد اسمعيل فقال لها النبي صلى الله عليه وآله وسلم اصبري حتى يحجي» في بني العنبر غداً في بني العنبر فقال خذي منهم أربعة» الحديث قوله «وقد كنت استأنيت بكم» أي أخرت قسم السبي لتحضر وافاً بآتم وكان صلى الله عليه وآله وسلم قد ترك السبي بغير قسمة وتوجه إلى الطائف فحاصرها ثم رجع عنها إلى الجعرانة ثم قسم الغنائم هناك فجاءه وفد هوازن بعد ذلك فبين لهم أنه انتظرهم وقوله «بضع عشرة ليلة» بيان لمدة الانتظار. قوله «قفل» بفتح القاف والفاء أي رجع وذكر الواقدي أن وفد هوازن كانوا أربعة وعشرين بيتاً فيهم الزبرقان السعدي فقال يارسول الله ان في هذه الحظائر إلا أمهاتك وخالاتك وحواضنك ومرضعاتك فامنن علينا من الله عليك. قوله «ان يطيب» بفتح الطاء المهملة وتشديد الياء التحتية أي يعطى ذلك على طيبة من نفسه من غير عوض. قوله «على حظه» أي يرد السبي بشرط أن يعطى عوضه. قوله «يفيء الله علينا» بضم أوله ثم فاء مكسورة وهمزة بعد التحتية الساكنة أي يرجع إلينا من مال الكفار من خراج أو غنيمة أو غير ذلك ولم يرد الفيء الاصطلاحي وحده. قوله «عرفاؤكم» بضم العين المهملة جمع عريف بوزن عظيم وهو القائم بأمر طائفة من الناس من عرفت بالضم وبالفتح على القوم عرافة فانا عارف وعريف وليت أمر سياستهم وحفظ أمورهم وسمى بذلك لكونه يتعرف أمورهم. قوله «فاخبروهم أنهم قد طيبوا واذنوا» نسبة التطيب والاذن إلى الجميع حقيقة لكن سبب ذلك مختلف فالأغلب إلا أكثر منهم طابت أنفسهم أن يردوا السبي لأهلهم بغير عوض وبعضهم رده بشرط التعويض ومعنى طيبوا حملوا أنفسهم على ترك السبايا حتى طابت بذلك يقال طابت نفسي بكذا إذا حملتها على السماح به من غير إكراه فطابت بذلك ويقال طابت نفس فلان إذا كلمته بما يوافقه وإنما قلنا إن بعضهم رده بشرط العوض مع أن ظاهر الحديث يدل على أنه لم يشترط العوض أحد منهم لما في رواية موسى بن عقبة بلفظ «فأعطى الناس ما بأيديهم إلا قليلاً من الناس سألو الفداء» وفي رواية عمرو بن شعيب «فقال المهاجرون ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقالت الانصار كذلك وقال الاقرع ابن حابس اما انا وبنو تميم فلا وقال عيينة اما أنا وبنو فزارة فلا وقال العباس

ابن مرداس اما انا وبنو سليم فلا نقالت بنو سليم بلى ما كان لنا فهو لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من تمسك منكم بحقه فله بكل انسان ست فرائض من أول في نصيبه فردوا الى الناس نساءهم وأبناءهم» قال ابن بطال في الحديث مشروعية اقامة العراف لان الامام لا يمكنه أن يباشر جميع الامور بنفسه فيحتاج الى اقامة من يعاونه ليكفيه ما يقيمه فيه قال والامر والنهي اذا توجه الى الجميع يقع التواكل فيه من بعضهم فربما وقع التفريط فاذا أقام على كل قوم عريفا لم يسع كل أحد الا الانقياد بما أمر به وفيه أن الخبر الوارد في ذم العراف لا يمنع اقامة العراف لانه محمول ان ثبت على أن الغالب على العراف الاستطالة ومجاوزة الحد وترك الانصاف المفضي الى الوقوع في المعصية والحديث في ذم العراف أخرجه ابوداود من طريق الممدام بن معديكر برفعه «العرافة حق ولا بد للناس من عريف و العراف في النار» ولاحمد وصححه ابن خزيمة من طريق عباد بن علي عن أبي حازم عن أبي هريرة رفعه «ويل للامراء ويل للعراف» قال الطيبي قوله والعراف في النار ظاهر أقيم مقام الضمير يشعر بأن العرافة على خطر ومن باشرها غير آمن الوقوع في الحظور المفضي الى العذاب فهو كقوله تعالى (ان الذين يأكلون أموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا) . فينبغي للعاقل ان يكون علي حذر منها لئلا يتورط فيما يؤديه الى النار. قال الحافظ ويؤيد هذا التأويل الحديث الاخر حيث تواعد الامراء بما توعد به العراف فدل على ان المراد بذلك الاشارة الى ان كل من يدخل في ذلك لا يسلم فان السك على خطر والاستثناء مقدر في الجميع . ومعنى العرافة حق ان أصل نصبهم حق فان المصلحة مقتضية لما يحتاج اليه الامير من المعاونة علي مالا يتعاطاه بنفسه ويكفي في الاستدلال لذلك وجودهم في العهد النبوي كما دل عليه حديث الباب. قوله «بني المصطلق» قد تقدم ضبطه وتفسيره في باب الدعوة قبل القتال. قوله «وقعت جويرية» بالجيم مصغرا بنت الحارث ابن ابي ضرار بن الحرث بن مالك بن المصطلق وكان أبوها سيد قومه وقد أسلم بعد ذلك. قوله «ملاحه» بضم الميم وتشديد اللام بعدها حاء مهملة أى مليحة وقيل شديدة الملاحه وجمعه ملاح واملاح وملاحون بتخفيف اللام وملاحون بتشديدها ذكر معنى ذلك في الفاموس. وقد استدلل المصنف رحمه الله

تعالى بأحاديث الباب على جواز استرقاق العرب والى ذلك ذهب الجمهور كما
حكاه الحافظ في كتاب العتق من فتح الباري ، وحكى في البحر عن العترة
وأبي حنيفة انه لا يقبل من مشركي العرب الا الاسلام أو السيف واستدل لهم
بقوله تعالى (فاذا انسلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين) الآية قال والمراد مشركوا
العرب اجماعا اذ كان العهد لهم يومئذ دون العجم اهـ . ثم قال في موضع آخر
من البحر فاما الاسترقاق فان كان أعجميا أو كتابيا جاز لقول ابن عباس في
تفسير (فاما منا بعد واما فداء) خير الله تعالى نبيه في الاسرى بين القتلى والفداء
والاسترقاق وان كان عربيا غير كتابي لم يجز الشافعي يجوز لنا قوله صلى الله
عليه وآله وسلم لو كان الاسترقاق ثابتا على العرب الخبر اهـ . وهو يشير الى
حديث معاذ الذي أخرجه الشافعي والبيهقي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
يوم حنين لو كان الاسترقاق جائزا علي العرب لكان اليوم انما هو أسرى وفي
اسناده الواقدي وهو ضعيف جدا ورواه الطبراني من طريق أخرى فيها يزيد
ابن عياض وهو أشد ضعفا من الواقدي ومثل هذا لا تقوم به حجة . وظاهر الآية
عدم الفرق بين العربي والعجمي وقد خصت الهادوية عدم جواز الاسترقاق
بذكور العرب دون انائهم ومن أدلتهم على عدم جواز استرقاق الذكور من
العرب انه لو ثبت الاسترقاق لهم لوقع ولم يرد في وقوعه شيء علي كثرة اسر
العرب في زمانه صلى الله عليه وآله وسلم فان المكروه أيضا لا بد ان يقع ولو لبيان
الجواز ولا يجوز ان يخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم بتبليغ حكم الله . قال في
المنار مستدلا على ما ذهب اليه الجمهور وقد استفتحت الصحابة أرض الشام وهم
عرب وكذلك في اطراف بلاد العرب المتصلة بالعجم ولم يفتشوا العربي من العجمي
والكتابي من الامي بل سبوا بينهم لم يرو عن أحد خلاف ذلك ثم ذكر قول أحمد
ابن حنبل الذي ذكره المصنف (والحاصل) انه قد ثبت في جنس أساري الكفار
جواز القتل والمن والفداء والاسترقاق فمن ادعى ان بعض هذه الامور تختص
ببعض الكفار دون بعض لم يقبل منه ذلك الا بدليل ناهض يخص العمومات
والمجوز قائم في مقام المنع وقول علي وفعله عند بعض المانعين من استرقاق ذكور
(م ٢٠ ج نيل الاوطار)

العرب حجة وقد استرق بنى ناجية ذكورهم وانائهم وباعهم كما هو مشهور في كتب السير والتواريخ وبنو ناجية من قريش فكيف ساغت لهم مخالفته *

باب قتل الجاسوس اذا كان مستأمناً أو ذمياً

١ عن سلمة بن الاكوع قال «أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عين وهو في سفر فجلس عند بعض أصحابه يتحدث ثم انسل فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اطلبوه فاقتلوه فسبقتهم اليه فقتلته ففلقني سلمة» رواه أحمد والبخاري وأبو داود * ٢ وعن فرات ابن حيان «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتله وكان ذمياً وكان عينا لابي سفيان وحليف الرجل من الانصار فر بجماعة من الانصار فقال اني مسلم فقال رجل من الانصار يا رسول الله انه يقول انه مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان منكم رجلاً نكلهم الي إيمانهم منهم فرات بن حيان» رواه أحمد وأبو داود وترجمه بحكم الجاسوس الذي * ٣ وعن علي رضي الله عنه قال «بغني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا والزبير والمقداد بن الاسود قال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة ومعها كتاب فخذوه منها فانطلقنا تتعادي بنا خيلنا حتى انتهينا الى الروضة فاذا نحن بالظعينة فقلنا أخرجي الكتاب فقالت مامعي من كتاب فقلنا لتخرجي الكتاب أولمقين النياب فاخرجته من عقاصها فاتيها به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاذا فيه من حاطب بن أبي بلتعة الى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا حاطب ما هذا قال يا رسول الله لا تعجل علي اني كنت امرأ مخلصاً في قريش ولم أكن من أنفسها وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون بها أهلهم وأموالهم فاحببت اذفاتي ذلك من النسب فيهم ان اتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي وما فعلت ذلك كفراً ولا ارتداداً ولا رضا بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لقد صدقكم فقال عمر يا رسول الله دعني اضرب عنق هذا المنافق فقال انه قد شهد بدرًا وما يدريك لعل الله ان يكون قد اطمع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم متفق عليه *

حديث فرات بن حيان في اسناده أبو همام الدلال محمد بن محبوب ولا يحتج بحديثه وهو يرويه عن سفیان الثوري ولكنه قد روى الحديث المذكور عن سفیان بشر بن السري البصري وهو ممن اتفق البخاري ومسلم على الاحتجاج بحديثه. ورواه عن الثوري أيضا عباد بن موسى الأزرق العباداني وكان ثقة. قوله «أني النبي صلى الله عليه وآله وسلم عين» في رواية لمسلم ان ذلك كان في غزوة هوازن وسمى الجاسوس عينا لان عمله بعينه أو لشدة اهتمامه بالرؤية واستغراقه فيها كأن جميع بدنه صار عينا. قوله «فنفلني» في رواية البخاري فنقله بالالتفات من ضمير المتكلم الى الغيبة. وسبب قتله انه اطلع على عورة المسلمين كما وقع عند مسلم من رواية عكرمة بالفظ فقيد الجمل ثم تقدم يتعدى مع القوم وجعل ينظر وفينا ضعفة ورقة في الظهر اذ خرج يشتد. وفي رواية لابي نعيم في المستخرج من طريق يحيى الحماني عن أبي العميس أدر كوه فانه عين. وفي الحديث دليل على انه يجوز قتل الجاسوس قال النووي فيه قتل الجاسوس الحربي الكافر وهو باتفاق وأما المعاهد والذي فقال مالك والاوزاعي ينتقض عهده بذلك وعند الشافعية خلاف أما لو شرط عليه ذلك في عهده فينتقض اتفاقا. وحديث فرات المذكور في الباب يدل على جواز قتل الجاسوس الذي وذهبت الهادوية الى أنه يقتل جاسوس الكفار والبغاة اذا كان قد قتل أو حصل القتل بسببه وكانت الحرب قائمة واذا اختل شيء من ذلك حبس فقط. قوله «وعن فرات» بضم الفاء وراء مهملة وبعد الالف تاء مثناة فوقية وهو عجلي سكن الكوفة وهاجر الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يزل يفزو معه الى أن قبض فنزل الكوفة. قوله «روضة خاخ» بخاء بن معجمتين منقوطين من فوق. قوله «ظعينة» بالظاء المعجمة بعدها عين مهملة وهي المرأة. قوله «من عقاصها» جمع عقيصة وهي الضفيرة من شعر الرأس وتجمع أيضا على عقص: قوله «من حاطب» بخاء مهملة وبلتعة بفتح الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المثناة من فوق بعدها عين مهملة. قوله «انه قد شهد بدرأ» ظاهر هذا ان العلة في ترك قتله كونه ممن شهد بدرأ ولولا ذلك لكان مستحقا للقتل ففيه متمسك لمن قال انه يقتل الجاسوس ولو كان من المسلمين. وقد روى ابن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة قال لما أجمع رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم المسير الى مكة كتب حاطب بن أبي بلتعة الى قريش يخبرهم ثم أعطاه امرأة من مزينة وذكر ابن اسحق ان اسمها سارة وذكر الواقدي ان اسمها كنود وفي رواية له أخرى سارة وفي أخرى له أيضا أم سارة. وذكر الواقدي ان حاطبا جعل لها عشرة دنانير علي ذلك وقيل ديناراً واحداً. وقيل انها كانت مولاة العباس قال السهيلي كان حاطب حليفا لعبد الله بن حميد بن زهير بن أسد بن عبد العزي واسم أبي بلتعة عمرو وقيل كان أيضا حليفا لقريش وذكر يحيى بن سلام في تفسيره ان لفظ الكتاب أما بعد يامعشر قريش فان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جاءكم بحيش كالليل يسير كالسيل فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وأنجز له وعده فانظروا لانفسكم والسلام. كذا حكاه السهيلي وروى الواقدي بسند له مرسل ان حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوان بن أمية وعكرمة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أذن في الناس بالغزو ولاأراه يريد غيركم وقد أحيت أن تكون لي عندكم يد. قوله «وما يدريك لعل الله» الخ هذه بشارة عظيمة لاهل بدر رضوان الله عليهم لم تقع لغيرهم والترجي المذكور قد صرح العلماء بانه في كلام الله وكلام رسوله للوقوع وقد وقع عند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم ولفظه ان الله أطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم. وعند أحمد باسناد على شرط مسلم من حديث جابر مرفوعا ان يدخل النار أحد شهد بدرا وقد استشكل قوله اعملوا ما شئتم فان ظاهره انه للإباحة وهو خلاف عقد الشرع واجيب بأنه اخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور ويؤيده انه لو كان لما يستقبلونه من العمل لم يقع بلفظ الماضي وبقال نساغفره لكم وتعقب بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وآله وسلم خاطب به عمر منكرًا عليه ما قال في أمر حاطب وهذه القصة كانت بعد بدر بست سنين فدل على ان المراد ماسيأتي وأورده بلفظ الماضي مبالغة في تحققة وقيل ان صيغة الامر في قوله اعملوا للتشريف والتكريم فالمراد عدم المؤاخذه بما يصدر منهم بعد ذلك وأنهم خصوا بذلك لما حصل لهم من الحال العظيمة التي اقتضت محو ذنوبهم السالفة وتأهلوا لان يغفر الله لهم الذنوب اللاحقة ان وقعت أي كل ما عملتموه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور

وقيل ان المراد ان ذنوبهم تقع اذا وقعت مغفورة وقيل هي بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر ظاهر لما وقع في البخاري وغيره في قصة قدامة بن مظعون من شربه الخمر في أيام عمر وان عمر حده ويؤيد القول بان المراد بالحديث ان ذنوبهم اذا وقعت تكون مغفورة ما ذكره البخاري في باب استتابة المرتدين عن أبي عبد الرحمن السلمي التابى الكبير انه قال لحيان بن عطية قد علمت الذي جراً صاحبك على الدماء يعني علياً كرم الله وجهه قال في الفتح واتفقوا ان البشارة المذكورة فيما يتعلق بأحكام الآخرة لا بأحكام الدنيا من اقامة الحدود وغيرها اه *

* (باب ان عبد الكافر اذا خرج اليها مسلماً فهو حر) *

١ عن ابن عباس قال «أعتق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الطائف من خرج اليه من عبيد المشركين» رواه احمد * ٢ وعن الشعبي عن رجل من ثقيف قال «سألنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان يرد الينا أبا بكره وكان مملوكنا فاسلم قبلنا فقال لا هو طليق الله ثم طليق رسول الله» رواه أبو داود * ٣ وعن علي قال «خرج عبدان الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعني يوم الحديبية قبل الصلح فكتب اليه مواليهم فقالوا والله يا محمد ما خرجوا اليك رغبة في دينك وإنما خرجوا هرباً من الرق فقال ناس صدقوا يا رسول الله ردهم اليهم فغضب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال ما أراكم تنتهون يا معشر قريش حتى يبعث الله عليكم من يضرب رقابكم على هذا وأبى أن يردهم وقال هم عتقاء الله عز وجل» رواه أبو داود * ٤

١ حديث ابن عباس أخرجه أيضاً ابن أبي شيبة وأخرجه أيضاً ابن سعد من وجه آخر مرسل وقصة أبي بكر في تدليعه من حصن الطائف المذكورة في صحيح البخاري في غزوة الطائف وحديث علي أخرجه أيضاً الترمذي وقال هذا حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ربيعة عن علي وقال أبو بكر البزار لا نعلمه يروى عن علي ابن أبي طالب الا من حديث ربيعة قوله «من عبيد المشركين» منهم أبو بكر

والمنبت وكان عبدا لعمان بن عامر بن معتب ومنهم مرزوق زوج سمية والدة زياد والازرق وكان لكدة النقي. وورد ان وكان لعبيد الله بن ربيعة ويحس وكان لابن مالك النقي وابراهيم بن جارية وكان لخرشة النقي ويقال كان معهم زياد ابن سمية والصحيح انه لم يخرج حينئذ لصغره. وقد روي أنهم ثلاثة وعشرون عبدا من الطائف من جعلتهم أبو بكره كما ذكره البخاري في المغازي وفيه رد على من زعم ان أبا بكره لم ينزل من سور الطائف غيره وهو شيء قاله موسى بن عقبة في مغازيه وتبعه الحاكم وجمع بعضهم بين القولين ان أبا بكره نزل وحده أولا ثم نزل الباقي بعده وهو جمع حسن: قوله «ان يرد علينا أبا بكره» اسمه نقيع بن الحرث وكان مولى الحرث بن كدة النقي فتدلى من حسن الطائف ببكرة فكفي أبا بكره لذلك أخرج ذلك الطبراني بأسناد لا بأس به من حديث أبي بكره. قوله «عبدان» جمع عبد. وفي أحاديث الباب دليل على ان من هرب من عبيد الكفار الى المسلمين صار حرا لقوله صلى الله عليه وآله وسلم هم عتقاء الله ولكن ينبغي للامام ان ينجز عتقهم كما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم في عبيد الطائف كما في حديث ابن عباس المذكور في الباب *

باب ان الحربي اذا اسلم قبل القدرة عليه أحرز أمواله

١ قد سبق قوله عليه السلام «فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها» * ٢ وعن صخر بن عيلة «ان قوما من بني سليم نروا عن أرضهم حين جاء الاسلام فاخذتها فاسلموا فخاصمونى فيها الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فردها عليهم وقال اذا اسلم الرجل فهو أحق بأرضه وماله» رواه أحمد وأبو داود وعنه وقال فيه فقال يا صخر ان القوم اذا اسلموا أحرزوا أموالهم ودماءهم * ٣ وعن أبي سعيد الاشمي «قال قضي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في العبد اذا جاء فأسلم ثم جاء مولاه فاسلم انه حر واذا جاء المولى ثم جاء العبد بعد ما أسلم مولاه فهو أحق به» رواه أحمد في رواية أبي طالب وقال اذهب اليه قلت وهو مرسل *
الحديث الذي أشار اليه المصنف بقوله قد سبق الخ تقدم في أول كتاب

الصلاة. وحديث صخر بن عيلة قال الحافظ في بلوغ المرام رجاله موثقون اه. وعيلة بفتح العين المهملة وسكون التحتانية وهى أم صخر. وفي الباب عن أبي هريرة عند أبي يعلى مرفوعا «من أسلم على شيء فهو له» وضعفه ابن عدي يباسين الزيات الراوي عن أبي هريرة قال البيهقي وإنما يروى عن ابن أبي مليكة وعن عروة مرسلا وفي الباب أيضا عن عروة مرسلا عند سعيد بن منصور برجال ثقات إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حاصر بنى قريظة فأسلم ثعلبة وأسيد بن سعية فاحرز لهما إسلامهما أموالهما وأولادهما الصغار. وأخرج ابن إسحق في المغازي عن شيخ من بنى قريظة أنه قال له هل تدري كيف كان إسلام ثعلبة وأسيد ونفر من هذيل لم يكونوا من بنى قريظة والنضير كانوا فوق ذلك أنه قدم عليهما رجل من الشام من يهود يقال له ابن الهيثم فقام عندنا فوالله ما رأينا رجلا قط لا يصلح الخس خيرا منه فقدم علينا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم بسنين وكان يقول أنه يتوقع خروج نبي قد أظل زمانه فذكر الحديث فلما كانت الليلة التي افتتح فيها قريظة قال أولئك القنية الثلاثة يامعشر يهود والله أنه للرجل الذي كان ذكر لكم ابن الهيثم قالوا ما هو أياه قال بلى والله أنه هو قال فنزلوا وأسلموا وكانوا شهابا فخلوا أموالهم وأولادهم وأهلهم في الحصن عند المشركين فلما فتح رد ذلك عليهم وأخرجه أيضا البيهقي وأسيد المذكور بفتح الهمزة وكسر السين وسعية بفتح السين المهملة واسكان العين المهملة أيضا وفتح التحتية. وقيل بالنون بدل الباء قال النووي وهو تصحيف من بعض الفقهاء والهيثم بفتح الهاء والياء المثناة من تحت والباء الموحدة كذا ضبطه المطرزي في المغرب. وفي القاموس الهيثم بالتشديد وقد يخفف صحابي أسلم. قوله «دماءهم وأموالهم» الظاهر أن الأموال تشمل المنقول وغير المنقول فيكون المسلم طوعا أحق بجميع أمواله وقد صرح بدخول الأرض في حديث صخر المذكور في الباب لقوله فيه «بأرضه وماله» وقد ذهب الجمهور إلى أن الحربى إذا أسلم طوعا كانت جميع أمواله في ملكه ولا فرق بين أن يكون إسلامه في دار الإسلام أو دار الكفر على ظاهر الدليل وقال بعض الحنفية إن الحربى إذا أسلم في دار الحرب وأقام بها حتى غلب المسلمون عليها فهو أحق بجميع ماله إلا أرضه وعقاره فانها تكون فيئا للمسلمين وقد خالفهم أبو يوسف في ذلك فوافق الجمهور وذهبت المادوية إلى مثل ما ذهب إليه بعض الحنفية إذا

كان إسلامه في دار الحرب قالوا وإن كان إسلامه في دار الإسلام كانت أمواله جميعها فيئا من غير فرق بين المنقول وغيره إلا أطفاله فإنه لا يجوز سبيهم ويذل على ما ذهب إليه الجمهور أنه صلى الله عليه وآله وسلم أقر عقيلاً على تصرفه فيما كان لآخويه على وجعفر ولنبي صلى الله عليه وآله وسلم من الدور والرابع بالبيع وغيره ولم يغير ذلك ولا انتزعها ممن هي في يده لما ظفر فكان ذلك دليلاً على تقرير من يده داراً وأرض إذا أسلم وهي في يده بطريق الأولى وقد بوب البخاري على قصة عقيل هذه فقال باب إذا أسلم قوم في دار الحرب ولهم مال وأرضون فهي لهم قال القرطبي يحتمل أن يكون مراد البخاري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من على أهل مكة بأموالهم ودورهم قبل أن يسلموا فتقرير من أسلم يكون بطريق الأولى قوله «فأخذتها» إلا خذ هو صخر المذكور قوله «قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في العبد» الخ فيه دليل على أن من أسلم من عبيد الكفار قبل إسلامهم صار حراً بمجرد إسلامه لما تقدم في الباب الأول أن العبيد الذين يفرون من دار الحرب إلى دار الإسلام عتقاء الله ومن أسلم بعد إسلام سيده كان مملوكاً لسيده لأن إسلام السيد قد أحرز ماله ودمه والعبد من جملة أمواله (والحديث) المذكور وإن كان مرسلًا إلا أنه يدل على معناه الحديث المتفق عليه الذي أشار إليه المصنف لقوله فيه «فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم» فلو حكم بحرية عبد الرجل المسلم إذا أسلم لكان بعض ماله خارجاً عن العصمة وهكذا يدل على هذا المعنى حديث صخر المذكور وأحاديث الباب الأول تدل على ما دل عليه حديث أبي سعيد المذكور من أن عبد الحرب إذا أسلم صار حراً بإسلامه فقد دل على جميع ما اشتمل عليه من التفصيل غيره من الأحاديث فلا يضر إرساله *

باب حكم الأرضين المقسومة

١ عن أبي هريرة «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال أيما قرية أتيتموها فاقمتم فيها أنفسكم فيها وأيما قرية عصت الله ورسوله فإن خمسها لله ورسوله ثم هي لكم» رواه أحمد ومسلم * ٢ وعن أسلم مولى عمر قال قال عمر «أما والذي نفسي

بيده لولا ان ترك آخر الناس بيانا ليس لهم من شيء ما فتحت على قرية الا
قسمتها كما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر ولكن اتركها خزانة لهم
يقتسمونها» رواه البخارى * ٢ وفي لفظ «قال لئن عشت الي هذا العام المقبل
لا تفتح للناس قرية الا قسمتها بينهم كما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
خيبر» رواه أحمد * ٣ وعن بشير بن يسار عن رجال من اصحاب النبي صلى الله
عليه وآله وسلم «ادركهم يذكرون ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين
ظهر على خيبر قسمها على ستة وثلاثين سهما جمع كل سهم مائة سهم فجعل نصف
ذلك كله للمسلمين فكان في ذلك النصف سهام المسلمين وسهم رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم معها وجعل النصف الآخر لمن ينزل به من الوفود والامور
ونواب الناس» رواه أحمد وأبو داود * ٥ وعن بشير بن يسار عن سهل بن أبي
حنيفة «قال قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر نصفين نصفاً لنوابه
وحوائجه ونصفاً للمسلمين قسمها على ثمانية عشر سهما» رواه أبو داود * ٦ وعن
سعيد بن المسيب «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم افتتح بعض خيبر عنوة»
رواه أبو داود * ٧ وعن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم منعت العراق درهمها وقفيزها ومنعت الشام مديها ودينارها ومنعت مصر
اردها ودينارها وعدتم من حيث بدأتم وعدتم من حيث بدأتم وعدتم من حيث بدأتم
شهد على ذلك لحم أبي هريرة ودمه» رواه أحمد ومسلم وأبو داود * ٨

حديث بشير بن يسار سكت عنه أبو داود والمنذري وأخرجه أيضا أبو داود
عنه من طريق أخرى أنه سمع نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قالوا فذكر هذا الحديث قال فكان النصف سهام المسلمين وسهم رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وعزل النصف للمسلمين لما ينوبه من الامور والنواب وأخرجه
أبو داود أيضا من طريق ثالثة عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بلا واسطة باطول من اللفظين المذكورين سابقا وهو مرسل فانه لم يدرك رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا أدرك فتح خيبر. وحديث بشير أيضا الذي رواه
من طريق سهل سكت عنه أبو داود والمنذري. قوله «ايما قرية» الخ فيه التصريح
بان الارض المغنومة تكون للمؤمنين قال الخطابي فيه دليل على ان أرض العنوة

حكمها حكم سائر الأموال التي تنعم وإن خمسها لأهل الخمس وأربعة أخماسها للغائبين
قوله « بيانا » بموحدتين مفتوحتين الثانية ثقيلة وبعد الألف نون كذا للأكثر
قال أبو عبيد بعد أن أخرجه عن ابن مهدي قال ابن مهدي يعني شيئا واحدا
قال الخطابي ولا أحسب هذه اللفظة عربية ولم أسمعهما في غير هذا الحديث. وقال
الازهرى بل هي لغة صحيحة لكنها غير فاشية هي لغة معد وقد صححها صاحب
العين وقال ضوعفت حروفه يقال هم على بيان واحد وقال الطبري البيان المعدم
الذي لا شيء له فالمعنى لولا أني أتركهم فقراء معدمين لاشيء لهم أي متساوين
في الفقر وقال أبو سعيد الضرير فيما تعقبه على أبي عبيد صوابه بيانا بالموحدة
ثم تحتانية بدل الموحدة الثانية أي شيئا واحدا فانهم قالوا لمن لا يعرف هو بيان
بن بيان اه وقد وقع من عمر ذكر هذه الكلمة في قصة أخرى وهو أنه كان يفضل
في القسمة فقال لئن عشت لأجعلن للناس بيانا واحدا ذكره الجوهري وهو مما
يؤيد تفسيره بالتسوية . قوله « يقتسمونها » أي يقتسمون خراجها . قوله « كما قسم
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر » فيه تصريح بما وقع منه صلى الله عليه
وآله وسلم إلا أنه عارض ذلك عنده حسن النظر لآخر المسلمين فيما يتعلق بالأرض
خاصة فوقها على المسلمين وضرب عليها الخراج الذي يجمع مصلحتهم . وروى أبو
عبيد في كتاب الأموال من طريق أبي اسحق عن حارثة بن مضرب عن عمر
أنه أراد أن يقسم السواد فشاور في ذلك فقال له علي رضي الله عنه دعه يكون
مادة للمسلمين فتركه وأخرج أيضا من طريق عبد الله بن أبي قيس أن عمر أراد قسمة
الأرض فقال له معاذ إن قسمتها صار الربع العظيم في أيدي القوم يبيدون فيصير
إلى الرجل الواحد أو المرأة ويأتي قوم يسدون من الإسلام مسدا ولا يجدون
شيئا فانظر أمرا يسع أولهم وآخرهم فاقضى رأى عمر تأخير قسم الأرض
وضرب الخراج عليها للغائبين ولمن يجيء بعدهم وقد اختلف في الأرض التي
يفتحها المسلمون عنوة . قال ابن المنذر ذهب الشافعي إلى أن عمر استطاب أنفس
الغائبين الذين افتتحوا أرض السواد وإن الحكم في أرض العنوة أن تقسم كما قسم
النبي صلى الله عليه وآله وسلم خيبر وتعقب بأنه مخالف لتعليل عمر بقوله لولا أن
أترك آخر الناس الخ لكن يمكن أن يقال معناه لولا أن أترك آخر الناس ما استطبت أنفس

الغنائم وأما قول عمر كما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خيبر فإنه يريد بعض خيبر
لا جميعها كذا قال الطحاوي وأشار بذلك إلى ما في حديث بشير بن يسار المذكور
في الباب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عزل نصف خيبر لنوابه وما ينزل به وقسم
النصف الباقي بين المسلمين والمراد بالذي عزله ما افتتح صلحا وبالذي قسمه ما افتتح عنوة
وقد اختلف في الأرض الذي أبقاها عمر بغير قسمة فذهب الجمهور إلى أنه وقفها
لنواب المسلمين وأجرى فيها الخراج ومنع بيعها وقال بعض الكوفيين أبقاها ملكا
لمن كان بها من الكفرة وضرب عليهم الخراج قال في الفتح وقد اشد تكبير كثير
من فقهاء أهل الحديث لهذه المقالة انتهى . وقد ذهب مالك إلى أن الأرض المغنومة
لا تقسم بل تكون وقفا يقسم خراجها في مصالح المسلمين من أرزاق المقاتلة وبناء
القناطر والمساجد وغير ذلك من سبل الخير إلا أن يرى الإمام في وقت من الأوقات
أن المصلحة تقتضي القسمة فإن له أن يقسم الأرض وحكى هذا القول ابن القيم
عن جمهور الصحابة ورجحه وقال أنه الذي كان عليه سيرة الخلفاء الراشدين قال
ونازع في ذلك بلال وأصحابه وطلبوا أن يقسم بينهم الأرض التي فتحوها فقال
عمر هذا غير المال ولكن احسبه فينا يجري عليكم وعلى المسلمين فقال بلال وأصحابه
اقسموا بيننا فقال عمر اللهم اكفني بلالا وذويه فما حال الحول ومنهم عين تطرف
ثم وافق سائر الصحابة عمر قال ولا يصح أن يقال أنه استطالب نفوسهم ووقفها
برضاهم فأنهم قد نازعوه فيها وهو يأبى عليهم ثم قال ووافق عمر جمهور الأمة وإن
اختلفوا في كيفية إبقائها بلا قسمة فظاهر مذهب أحمد وأكثر نصوصه على أن الإمام
مخير فيها تخير مصلحة لا تخير شهوة فإن كان الأصلح للمسلمين قسمتها قسمها وإن
كان الأصلح أن يبقاها على جماعتهم وقفها وإن كان الأصلح قسمة البعض ووقف البعض
فعله فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فعل الأقسام الثلاثة فإنه قسم أرض
قريظة والنضير وترك قسمة مكة وقسم بعض خيبر وترك بعضها لما ينوبه من مصالح
المسلمين وفي رواية لأحمد أن الأرض تصير وقفا بنفس الظهور والاستيلاء من غير
وقف من الإمام وله رواية ثالثة أن الإمام يقسمها بين الغنائم كما يقسم بينهم
المنقول إلى أن يتركوا حقهم منها قال وهو مذهب الشافعي بناءً على أن آية
الأنفال وآية الحشر متواردتان وإن الجميع يسمى فينا وغنيمة ولكنه يرد

عمر هذا هو المذهب

خيبر معي

عليه ان ظاهر سوق آية الحشرات ألفي غير الغنيمة وان له مصرفا عاما ولذلك قال عمر انها عمت الناس بقوله (والذين جاؤا من بعدهم) ولا يتأتى حصّة لمن جاء من بعدهم الا اذا بقيت الارض محبسة للمسلمين اذ لو استحقها المباشر للقتال وقسمت بينهم توارثها ورثة أولئك فكانت القرية والبلد تصير الى امرأة واحدة أو صبي صغير وذهبت الحنفية الى ان الامام مخير بين القسمة بين الغانمين وان يقرها لاربابها على خراج أو ينتزعها منهم ويقرها مع آخرين وعند الهادوية الامام مخير بين وجوه أربعة معروفة في كتبهم. قوله «افتتح بعض خيبر غنوة» الغنوة بفتح العين المهملة وسكون النون القهر. قوله «وقفيزها» الوقفيز مكيا لثمانية مكاتيك قوله «ومنعت العراق مديها» المدي مائة مد واثنان وتسعون مدا وهو صاع أهل العراق قوله «ومنعت مصر اردبها» بالراء والدال المهملتين بعدهما واحدة قال في القاموس الاردب كقشر شب مكيا لضعف بمصر ويضم أربعة وعشرون صاعا انتهى. قوله «وعدتم من حيث بدأتم» أي رجعتهم الى الكفر بعد الاسلام وهذا الحديث من أعلام النبوة لآخباره صلى الله عليه وآله وسلم بما سيكون من ملك المسلمين هذه الاقاليم ووضعهم الجزية والخراج ثم بطلان ذلك اما بتغلبهم وهو أصح التأويلين وفي البخاري ما يدل عليه: ولفظ المنع في الحديث يرشد الى ذلك وإما بأسلامهم ووجه استدلال المصنف بهذا الحديث على ما ترجم الباب به من حكم الارضين المغنومة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد علم بان الصحابة يضمون الخراج على الارض ولم يرشدوا الى خلاف ذلك بل قرره وحكاه لهم *

باب ما جاء في فتح مكة هل هو غنوة أو صلح

١ عن أبي هريرة انه ذكر فتح مكة فقال «أقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فدخل مكة فبعث الزبير على احدي الجنبتين وبعث خالدًا على الجنبة الاخرى وبعث أبا عبيدة على الحشر فاخذوا بطن الوادي ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في كتيبتيه قال وقد وبشت قريش أو باشها وقالوا نقدم هؤلاء فان كان لهم شيء قلنا معهم وان أصيبوا أعطينا الذي سئلنا قال أبو هريرة ففطن فقال لي يا أبا هريرة قلت لبيك يا رسول الله

قال اهتف لي بالانصار ولا يأتيني الا انصارى فميتف بهم فجاءوا فاطافوا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ترون الى أو باش قريش وأتباعهم ثم قال بيديه احداها على الاخرى احصدوهم حصدا حتى توافوني بالصفا قال أبو هريرة فانطلقنا فما يشاء أحد منا ان يقتل منهم ما شاء الا قتله وما أحد منهم بوجه الينا شيئا فجاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أبيت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أغلق بابه فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن فاعلق الناس أبوا بهم فاقبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت وفي يده قوس وهو آخذ بسية القوس فأتني في طوافه علي صنم الى جنب البيت يعبدونه فجعل يطعن به في عينه ويقول جاء الحق وزهق الباطل ثم أتى الصفا فعلا حيث ينظر الى البيت فرفع يده فجعل يذكّر الله بما شاء أن يذكّره ويدعوه والانصار تحته قال يقول بعضهم لبعض أما الرجل فأدر كته رغبة في قريته ورأفة بعشيرته قال أبو هريرة وجاء الوحي وكان اذا جاء لم يخف علينا فليس أحد من الناس يرفع طرفه الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى يقضى فلما قضى الوحي رفع رأسه ثم قال يا معشر الانصار اقلتم أما الرجل فأدر كته رغبة في قريته ورأفة بعشيرته قالوا قلنا ذلك يا رسول الله قال فما اسمي اذن كلا اني عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم فالحيا محياكم والممات مماتكم فأقبلوا اليه يبكون ويقولون والله ما ملنا الذي قلنا الا الضن برسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم رواه أحمد ومسلم ☆ ٢ وعن أم هانئ « قالت ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستره بثوب فسلمت عليه فقال من هذه فقلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا يا أم هانئ فلما فرغ من غسله قام يصلي فمان ركعات ملتحفا في ثوب واحد فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أمي علي بن أبي طالب انه قاتل رجلا قد أجرته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد أجرنا من أجرنا يا أم هانئ قالت وذلك ضحى متفق عليه * وفي لفظ لاجد « قالت لما كان يوم فتح مكة أجرت رجلين من أحماني فادخلتهما

بيتنا وأغلقت عليهما بابا فجاء ابن أمي على فتنلت عليهما بالسيف « وذكر حديث
أمانهما * »

قوله « على إحدى الجنبتين » بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون المشددة قال
في القاموس والجنبه بفتح النون المقدمة والجنبتان بالكسر الميمنة والميسرة انتهى .
فالمراد هنا انه صلى الله عليه وآله وسلم بعث الزبير إما علي الميسرة أو الميمنة
وخالدا على الأخرى . قوله « على الحسر » بضم الحاء المهملة وتشديد السين المهملة
أيضا ثم راء جمع حاسر وهو من لاسلاح معه . قوله « في كتيبتيه » هي الجيش
قوله « وبشت قريش أوباشها » الأوباش بموحدة ومعجمة الإخلاط والسفلة كما في
القاموس والمراد ان قريشا جمعت السفلة منها . قوله « اهتف لي بالانصار » أي
أصرخ بهم قال في القاموس هتف الحامة تهتف صانت وبه هتافا بالضم صاح . قوله
« ثم قال بيديه أحدهما على الأخرى » فيه استعارة القول للفعل والمراد انه
أشار بيديه إشارة تدل على الأمر منه صلى الله عليه وآله وسلم بقتل من يعرض
لهم من أوباش قريش . وقوله « احصدوهم حصدا » تفسير منه صلى الله عليه وآله وسلم
لما دلت عليه الإشارة بالقول هكذا وقع عند المصنف فيما رأيناه من النسخ بدون
لفظ أي المشعرة بان ما بعدها تفسير للإشارة من الراوي ولفظ مسلم أي احصدوهم
حصدا . قوله « أيديت خضراء قريش » في رواية « أيديت » وخضراء قريش بالخاء
والضاد المعجمتين بعدهما راء قال في القاموس والخضراء سواد القوم ومعظمهم .
قوله « لا قريش بعد اليوم » يجوز في قريش الفتح لكنه يحتاج الي تأويل أي
لا أحد من قريش لانه لا يفتح بعدلا الا النكرة والرفع أيضا على أنها بمعنى ليس
وهو شاذ حتى قيل انه لم يرد الا في الشعر . قوله « بسية قوسه » سية القوس ما
انعطف من الطرفين لأنهما مستويان وهي بكسر السين المهملة وفتح الياء النحوية
مخففة . قوله « على صنم الي جنب البيت » في رواية للبخاري ان الاصنام كانت
ثلثمائة وستين . قوله « يطعن » بضم العين وفتحها والاول أشهر . قوله « ويقول جاء
الحق » زاد في حديث ابن عمر عند الفاكهي وصححه ابن خبان فيسقط العنم
ولا يمسه وللفاكهي والطبراني من حديث ابن عباس فلم يبق وثن استقبله الاسقط
على قفاه مع انها كانت ثابتة في الارض وقد شد لهم أبليلس أقدامها بالرصاص

وانما فعل ذلك صلى الله عليه وآله وسلم لها اذلالا لها ولعابديها واظهارا لعدم نفسها
لأنها اذا عجزت عن أن تدفع عن نفسها فهي عن الدفع عن غيرها أعجز. قوله «الضن» بكسر
الضاد المعجمة مشددة بعدها نون أى الشح والبخل أن يشار بهم أحد في رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم. قوله «يصدقانكم ويعذرانكم» فيه جواز الجمع بين ضمير الله ورسوله
وكذلك وقع الجمع بينهما في حديث النهي عن لحوم الحرم الاهلية بلفظ «ان الله ورسوله
ينهيانكم عن لحوم الحرم الاهلية» فلا بد من حمل النهي الواقع في حديث الخطيب
الذى خطب بحضرته صلى الله عليه وآله وسلم فقال «من بطع الله ورسوله فقد
رشد ومن يهضمهما فقد غوي» الحديث وقد تقدم على من اعتقد التسوية كما
قدمنا ذلك في موضعه. قوله «وعن أم هانئ» قد تقدم الكلام على أطراف
من هذا الحديث في صلاة الضحى. قوله «زعم ابن أمي» في رواية للبخاري
في أول كتاب الصلاة زعم ابن أبي والسكل صحيح فانه شقيقها وزعم هنا بمعنى
ادعى قوله «انه قاتل رجلا» فيه اطلاق اسم الفاعل على من عزم على التلبس
بالفعل. قوله «فلان بن هبيرة» بالنصب على البدل أو الرفع على الحذف. وفي
رواية أحمد المذكرة رجلين من أحماني وقد أخرجها الطبراني قال أبو العباس
ابن سريج هما جمدة بن هبيرة ورجل آخر من بني مخزوم وكانا فيمن قاتل خالد
ابن الوليد ولم يقبلا الا امان فاجارتهما أم هانئ وكانا من أحماني وقال ابن
الجوزي ان كان ابن هبيرة منهما فهو جمدة انتهى. قال الحافظ وجمدة معدود
فيمن له رواية ولم يصح له صحبة وقد ذكره من حيث الرواية في التابعين البخاري
وابن حبان وغيرها فكيف يتنبأ لمن هذه سبيله في صغر السن ان يكون عام الفتح
مقاتلا حتى يحتاج الى الامان انتهى. وهبيرة المذکور هو زوج أم هانئ فلو
كان الذى أمنتها أم هانئ هو ابنها منه لم يهجم على بقتله لأنها كانت قد أسلمت
وهرب زوجها وترك ولدها عندها وجوز ابن عبد البر ان يكون ابنا لهبيرة من غيرها
مع نقله عن اهل النسب أنهم لم يذكروا لهبيرة ولدا من غير أم هانئ وجزم
ابن هشام في تهذيب السيرة بان اللذين أجارتهما أم هانئ هما الحرث بن
هشام وزهير بن أبي أمية الخزوميان وروى الازرقى بسند فيه الواقدي في
حديث أم هانئ هذا أنهما الحرث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة وحكي

بعضهم انهما الحرث بن هشام وهبيرة بن أبي وهب وليس بشيء لان هبيرة هرب بعد فتح مكة الى نجران فلم يزل بها مشركا حتى مات كذا جزم به ابن اسحق وغيره فلا يصح ذكره فيمن أجارته أم هانيء وقال الكرمانى قال الزبير بن بكار فلان بن هبيرة هو الحرث بن هشام وقد تصرف في كلام الزبير والواقع عند الزبير في هذه القصة موضع فلان ابن هبيرة الحرث بن هشام. قال الحافظ والذي يظهر لي ان في رواية الحديث حرفا كان فيه فلان ابن عم ابن هبيرة فسقط لفظ عم أو كان فيه فلان قريب ابن هبيرة فتغير لفظ. قريب الى لفظ ابن وكل من الحرث بن هشام وزهير بن أبي أمية وعبدالله بن أبي ربيعة يصح وصفه بأنه ابن عم هبيرة وقريبه اسكون الجميع من بني مخزوم. وقد تمسك بحديث أبي هريرة وحديث أم هانيء من قال ان مكة فتحت غنوة ومحل الحجة من الاول أمره صلى الله عليه وآله وسلم للانصار بالقتل لأبواب قريش ووقوع القتل منهم ومحل الحجة من الثاني ما وقع من على من ارادة قتل من أجارته أم هانيء ولو كانت مكة مفتوحة صلحا لم يقع منه ذلك وسيأتي ذكر الخلاف وما هو الحق في ذلك *

٣ وعن هشام بن عروة عن أبيه قال « لما سار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفتح فبلغ ذلك قريشا خرج أبو سفيان بن حرب وحكيم ابن حزام وبديل بن ورقاء يلتئمسون الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى أتوا مر الظهران فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخذوهم وأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلم أبو سفيان فلما سار قال للعباس احبس أبا سفيان عند خطم الجبل حتى ينظر الى المسلمين فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر كتيبة بعد كتيبة على أبي سفيان حتى أقبات كتيبة لم ير مثلها قال يا عباس من هذه قال هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عباد ومعه الراية فقال سعد بن عباد يا أبا سفيان اليوم يوم الملحمة اليوم تستحل الكعبة فقال أبو سفيان يا عباس حبذا يوم الذمار ثم جاءت كتيبة وهي أقل الكتائب فيهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وراية النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الزبير بن العوام فلما مر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على أبي سفيان قال ألم تعلم ما قال سعد بن عباد قال ما قال قال قال كذا كذا وكذا فقال

كذب سعدوا لكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة ويوم تكسى فيه الكعبة وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تركز رايته بالحجون قال عروة فاخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس يقول لازير بن العوام يا أبا عبد الله ههنا أمرك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تركز الراية قال نعم قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل من أعلى مكة من كداء ودخل النبي صلى الله عليه وآله وسلم من كدي» رواه البخاري

قوله «عن هشام بن عروة عن أبيه قال لما سار» الخ هكذا أورده البخاري مرسلًا قال في الفتح ولم أره في شيء من الطرق موصولًا عن عروة ولكن آخر الحديث موصول لقول عروة فيه فاخبرني نافع بن جبير بن مطعم قال سمعت العباس الخ قوله «فبلغ ذلك قریشاً» يحتمل أن يكون ذلك بطريق الظن لأن مبلغًا بلغهم حقيقة ذلك. قوله «حتى أتوا من الظهر أن» بفتح الميم وتشديد الراء مكان معروف والعامية تقوله بسكون الراء وزيادة واو والظهر أن بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ ثنية ظهر قوله «فرآهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخذوهم» الخ في رواية ابن اسحق فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الظهر أن قال العباس والله لئن دخل رسول الله مكة عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه انه لهلك قریش قال فجلست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى جئت الراك فقلت لعلي أجِد بعض الخطابة أو ذا حاجة يأتني مكة فيخبرهم إذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء قال فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظلة قال فعرف صوتي فقال أبو الفضل قلت نعم قال ما الحيلة قلت فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاستأمنه لك قال فركب خلفه ورجع أصحابه وهذا مخالف لما في حديث الباب أنهم أخذوهم. وفي رواية ابن حبان فدخل بديل وحكيم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأسلما. قال في الفتح فيحمل قوله ورجع أصحابه أي بعد أن أسلموا واستمر أبو سفيان عند العباس لأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم له أن يحبس حتى يرى العساكر ويحتمل أن يكونا رجعا لما التقى العباس بابي سفيان فأخذهما العساكر أيضا وفي مغازي موسى بن عقبة فلقمهم العباس فاجارهم وأدخلهم علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

(م ٢٢ - ج ٨ نيل الاوطار)

عليه وآله وسلم فاسلم بديل وحكيم وتأخر أبو سفيان باسلامه الي الصبح ويجمع بين الروايات بان الحرس أخذوهم فلما رأوا أبا سفيان مع العباس تركوه معه . قوله « احبس أبا سفيان » في رواية موسى بن عقبة ان العباس قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني لا آمن ان يرجع أبو سفيان فيكفر فاحبسه حتى يرى جنود الله ففعل فقال أبو سفيان أغدرا يا بني هاشم قال له العباس لا ولكن لي اليك حاجة فتصبح فتنظر جنود الله وما أعد الله للمشركين فحبسه بالمضييق دون الاراك حتى أصبحوا . قوله « عند خطم الجبل » في رواية النسفي والقاسبي بفتح الخاء المعجمة وسكون المهملة وبالجيم والموحدة أي أنف الجبل وهي رواية ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وفي رواية الاكثر بفتح المهملة من اللفظة الاولى وبالخاء المعجمة وسكون التحتانية من الثانية أي ازدحامها وانما حبسه هناك لكونه كان مضيقا ليري الجميع ولا تفوته رؤية أحد منهم . قوله « كتيبة » بوزن عظيمة وهي القطعة من الجيش من الكتب وهو الجمع . قوله « ومعه الراية » أي راية الانصار وكانت راية المهاجرين مع الزبير كما هو مذكور في آخر الحديث . قوله « يوم الملاحمة » بالماء المهملة أي يوم حرب لا يوجد منه مخلص أو يوم القتل يقال لحم فلان فلانا اذا قتله . قوله « يوم الذمار » بكسر المعجمة وتخفيف الميم أي الهلاك قال الخطابي عني أبو سفيان ان يكون له يد فيحمي قومه ويدفع عنهم وقيل المراد هذا يوم الغضب للحريم والاهل وقيل المراد هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحمايتي من أن ينالني فيه مروه . قوله « وهي أقل الكتائب » أي أقلها عددا لان عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل . وقال القاضي عياض وقع للجميع بالقاف ووقع في الجمع للحميدي أجل بالجيم . قوله « كذب سعد » فيه اطلاق الكذب على الاخبار بغير ما يقع ولو قاله القائل بناء على ظنه وقوة القرينة والخلاف في ماهية الكذب معروف قوله « يعظم الله فيه الكعبة » وهذا إشارة الي ما وقع من اظهار الاسلام وأذان بلال على ظهر الكعبة وازالة الاصنام عنها ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك . قوله « ويوم تكسي فيه الكعبة » قيل ان قريشا كانت تكسوا الكعبة في رمضان فصادف ذلك اليوم أو المراد باليوم الزمان أو أشار صلى الله عليه وآله وسلم الي انه هو الذي يكسوها في ذلك العام . قوله

« بالحجون » بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة وهو مكان معروف بالقرب من مقبرة مكة قوله « فاخبرني نافع بن جبير » لم يدرك نافع يوم الفتح ولعله سمع العباس يقول لازير ذلك في حجة اجتمعوا فيها بعد أيام النبوة فان نافعا لا صحة له . قوله « قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم » الخ القائل هو عروة وهو من بقية الخبر المرسل وليس فيه من المرفوع الا ما صرح بهما عنه من نافع واما باقية فيحتمل ان يكون عروة تلقاه عن أبيه أو عن العباس فانه ادركه وهو صغير أو جمعه من نقل جماعة له باسانيد مختلفة قال الحافظ وهو الراجح . قوله « من كداء » بالمد مع فتح الكاف والآخر بضم الكاف والقصر والاول يسمى المعلى والثاني الننية السفلى وهذا يخالف ما وقع في سائر الاحاديث في البخاري وغيره ان خالد ادخل من أسفل مكة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم من أعلاها وأمر الزبير أن يغرر رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأتيه وبعث خالد في قبائل قضاة وسليم وغيرهم وأمره أن يدخل من أسفل مكة وان يغرر رايته عند ادنى البيوت وتام الحديث المذکور في الباب فقتل من خيل خالد يومئذ رجالان كما في صحيح البخاري وكان على المصنف أن يذكر ذلك لانه يدل على ما ترجم الباب به وفي مغازي موسى بن عقبة انه قتل من المشركين يومئذ نحو عشرين رجلا قتلهم أصحاب خالد وذكر ابن سعدان عدة من أصيب من الكفار أربعة وعشرون رجلا . وروي الطبراني من حديث ابن عباس قال « خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان الله حرم مكة » الحديث « فقتل له هذا خالد بن الوليد يقتل فقال قم يا فلان فقل له فليرفع القتل فأتاه الرجل فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لك اقتل من قدرت عليه فقتل سبعين ثم اعتذر الرجل اليه فسكت » قال وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمر الأمراء أن لا يقتلوا الا من قاتلهم غير انه كان أهدردم نفر سباهم انتهى *
ع ج ج وعن سعد قال « لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الناس الا أربعة نفر وأمر اثنين وسماههم » رواه النسائي وأبو داود * ٥
وعن أبي بن كعب قال « لما كان يوم أحد قتل من الانصار ستون رجلا ومن المهاجرين ستة فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لئن كان لنا يوم مثل هذان المشركين لئرين عليهم فلما كان يوم الفتح قال رجل لا يعرف لا قریش

بعد اليوم فننادي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الاسود والايض
الا فلانا وفلانا ناس سماهم فانزل الله عز وجل وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم
به واثن صبرتم هو خير للعابرين فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نصبر
ولانما قرب « رواه عبد الله بن أحمد في المسند وقد سبق حديث أبي هريرة وأبي
شريح الا أن فيهما « وانما أحلت لي ساعة من نهار » وأكثر هذه الأحاديث
تدل على ان الفتح عنوة * ٦ وعن عائشة قالت « قلنا يا رسول الله الاتبني بيتا بمي
يظلك قال لا بمي مناخ لمن سبق » رواه الحمسة الانسائي . وقال الترمذي حديث
حسن * ٧ وعن علقمة بن نضلة قال « توفي رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم وأبو بكر وعمر وما تدعي رباع مكة الا السوائب من احتاج سكن ومن استغنى
اسكن » رواه ابن ماجه * ٨

حديث سعد أورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه وتماه اقتلوهم وان
وجدتموهم معلقين باستار الكعبة عكرمة بن أبي جهل وعبد الله بن خطل من
بني غنم ومقيس بن صبابه وعبد الله بن سعد بن أبي السرح فاما عبد الله بن خطل
فادوك وهو معلق باستار الكعبة فاستبق سعيد بن الحرث وعمار بن ياسر فسبق
سعيد عمارا وكان أشب الرجلين فقتله الحديث بطوله من طريق عمر بن عثمان بن
عبد الرحمن بن سعيد الخزومي عن جده عن أبيه وفيه فاما ابن خطل فقتله الزبير بن
العوام وجزم أبو نعيم في المعرفة بان الذي قتله هو أبو برزة وذكر ابن هشام
أن عبد الله بن خطل قتله سعيد بن حريث وأبو برزة الاسلمي اشتركا في دمه
وذكر ابن حبيب انه امر بقتل هند بنت عتبة وقريبة بالقاف والموحدة وسارة
فقتلتا واسلمت هند وذكر ابن اسحق ان سارة آمنها النبي صلى الله عليه وآله
وسلم بعد ان استؤمن لها ومنهم الخويرث بن نقيد بنون وقاف مصغرا وهبار بن الاسود
وفرتنا بالفاء المفتوحة والراء الساكنة والتاء المثناة الفوقية والنون وذكر أبو معشر
فيمن أهدر دمه الحرث بن طلائل الخزاعي وذكر الحارث بن أهدر دمه كعب بن
زهير ووحشي بن حرب وارنب مولاة ابن خطل وقد ذكر الحافظ في الفتح جملة
من لم يؤمنهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم باسمائهم فكانوا ثمانية رجال وست
نسوة منهم من أسلم ومنهم من قتل ومنهم من هرب. وحديث أبي أخرجه ايضا الترمذي

وقال حسن غريب من حديث أبي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن خزيمة في الفوائد وابن حبان والطبراني وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الدلائل. وحديث أبي هريرة وأبي شريح تقدم في باب هل يستوفي القصاص والحدود في الحرم أم لا من كتاب الدماء. وحديث عائشة سكنت عنه أبو داود والبيهقي وأخرجه الترمذي وابن ماجه عن أم مسيكية وذكروا غيرها أنها مكية وحديث علقمة بن فضالة رجال اسناده ثقات فان ابن ماجه قال حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد بن أبي حسين عن عثمان بن أبي سليمان عن علقمة بن فضالة فذكره وعمر بن سعيد وعثمان بن أبي سليمان ثقتان وأما أبو بكر وعيسى فمن رجال الصحيح. قوله «لنرين» أي لنزیدن عليهم وفي حديث سعد وحديث أبي بن كعب دليل على أن مكة فتحت صلحا وقد اختلف أهل العلم في ذلك فذهب الأكثر إلى أنها افتتحت عنوة وعن الشافعي ورواية عن أحمد أنها افتتحت صلحا لما ذكر في حديث الباب من التأمين ولأنها لم تقسم ولأن الفاعلين لم يملكوا دورها والالجاز أخرج أهل الدور منها وحجة الأولين ما وقع من التصريح بالأمم بالقتال ووقوعه من خالد بن الوليد وتصريحه صلى الله عليه وآله وسلم بأنها أحلت له ساعة من نهار ونهيه عن التماسي به في ذلك كما وقع جميع ذلك في الأحاديث المذكورة في الباب تصريحاً وإشارة وأجابوا عن ترك القسمة بأنها لا تستلزم عدم العنوة فقد تفتح البلد عنوة ويمن علي أهلها وتترك لهم دورهم وغنائمهم ولأن قسمة الأرض المغنومة ليست متفقة عليها بل الخلاف ثابت عن الصحابة فمن بعدهم وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمر وعثمان مع وجود أكثر الصحابة وقد زادت مكة عن ذلك بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد وهي أنها دار النسك ومتعبد الخلق وقد جعلها الله تعالى حراماً سواء العاكف فيه والباد وأما قول النووي احتج الشافعي بالأحاديث المشهورة بأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم صالحهم بحر الظهير ان قبل دخول مكة ففيه نظر لان الذي أشار إليه ان كان مراده ما وقع من قوله صلى الله عليه وآله وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن كما تقدم وكذا من دخل المسجد كما عند ابن اسحق فان ذلك لا يسمى صلحا الا اذا التزم من أشير إليه بذلك الكف عن القتال والذي ورد في الأحاديث الصحيحة ظاهر في أن قریشا لم يلتزموا ذلك لأنهم استعدوا للحرب

كما تقدم في حديث أبي هريرة أن قريشا وبشت أو باشا فان كان مراده بالصلح وقوع عقده فهذا لم ينقل كما قال الحافظ قال ولا أظنه عني الا الاحتمال الاول أعني قوله من دخل دار أبي سفيان فهو آمن وتمسك أيضا من قال إنه آمنهم بما وقع عند ابن اسحق في سياق قصة الفتح فقال العباس لعل أجد بعض الخطابة أو صاحب لبن أو ذا حاجة يأتي مكة فيخبرهم بما كان من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة ثم قال في القصة بعد قصة أبي سفيان من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد الحرام فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد وعند موسى بن عقبة في المغازي وهي أصح ما صنف في ذلك كما قال الحافظ. وروي ذلك عن الجماعة ما نصه ان أبا سفيان وحكيم بن حزام قالوا يا رسول الله كنت حقيقا أن نجعل عدتك وكيدك هو وزن قلوبهم أبعد رحما وأشد عداوة فقال اني لارجو أن يجمعهم الله لي فتح مكة واعزاز الاسلام بها وهزيمة هوازن وغنيمة أموالهم فقال أبو سفيان وحكيم بن حزام قادع الناس بالامان أرأيت ان أعزلت قريش وكفت أيديها آمنون هم قال من كف يده واغلق داره فهو آمن قالوا فابعثوا بذي ذلك فيهم قال فانطلقوا فن دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن دخل دار حكيم فهو آمن ودار أبي سفيان بأعلي مكة ودار حكيم بأسفلها فلما توجهوا قال العباس يا رسول الله اني لأمن أبا سفيان ان يرتد فردده حتي تريبه جنود الله قال افعل فذكر الفصة وفي ذلك تصريح بعموم التأمين فكان هذا أمانا منه لسكل من لم يقاتل من أهل مكة ثم قال الشافعي كانت مكة مؤمنة ولم يكن فتحها عنوة والامان كالصلح وأما الذين تعرضوا للمقاتل والذين استثنوا من الامان وأمر أن يقتلوا ولو تعلقوا باستار الكعبة فلا يستأزم ذلك انها فتحت عنوة ويمكن الجمع بين حديث أبي هريرة في أمره صلى الله عليه وآله وسلم بالقتال وبين حديث عروة المتقدم المصرح بتأمينه صلى الله عليه وآله وسلم لهم وكذلك حديث سعد وحديث أبي بن كعب المذكوران بأن يكون التأمين علق على شرط وهو ترك قريش المجاهرة بالقتال فلما تفرقوا الي ديوهم ووضوا بالتأمين المنذور لم يستأزم ان أو باشهم الذين لم يقبلوا ذلك وقتلوا خالد بن الوليد ومن

معه حتى قاتلهم وهزمهم أن تكون البلد فتحت عنوة لان العبرة بالاصول لا بالاتباع
وبالاكثر لا بالاقل كذا قال الحافظ في الفتح ويحجب عنه بما تقدم في أول الباب من
حديث أبي هريرة ان قريشا وبشت أو باشا لها وقالوا تقدم هؤلاء الخ فانه
يدل على ان غير الا وباش لم يرضوا بالتأمين بل وقع التصريح في ذلك الحديث
بانهم قالوا فان كان للاو باش شيء كسنا معهم وان اصبوا اعطينا الذي سئلنا وما احتج به
الشافعي ما وقع في سنن أبي داود باسناد حسن عن جابر أنه سئل هل غنمتم يوم
الفتح شيئا قال لا ويحجب بان عدم الغنيمة لا يستلزم عدم العنوة لجواز أن يكون النبي
صلي الله عليه وآله وسلم من عليهم بالاموال كما من عليهم بالانفس حيث قال
اذهبوا فأنتم الطلقاء ومن أوضح الأدلة على أنها فتحت عنوة قوله صلى الله عليه
وآله وسلم «وانما أحلت لي ساعة من نهار» فان هذا تصريح بانها أحلت له في ذلك
يسفك بها الدماء وان حرمتها ذهب فيه وعادت بعده ولو كانت مفتوحة صالحة
لما كان لذلك معني يعتد به وقد وقع في مسند أحمد من حديث عمرو بن شعيب عن
أبيه عن جده ان تلك الساعة استمرت من صبيحة يوم الفتح الى العصر واحتج طائفة
منهم بالماوردى الى ان بعضها فتح عنوة لما وقع من قصة خالد بن الوليد المذكورة وقرر
ذلك الحاكم في الاكلیل وفيه جمع بين الأدلة . قال الحافظ في الفتح والحق ان
صورة فتحها كان عنوة ومعاملة أهلها معاملة من دخلت بامان ومنع قوم منهم السهيلي
ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها واجارتها على انها فتحت صالحة وذكر المصنف
رحمه الله لحديث طائفة وحديث علقمة بن فضالة في أحاديث الباب يشعر بانه من
القائلين بالترتب ولا وجه لذلك لان الامام مخير بين قسمة الارض المغنومة بين
الغنائم وبين ابقائها وفقا على المسلمين ويلزم من ذلك منع بيع دورها واجارتها
وأیضا قد قال بعضهم لا تدخل الارض في حكم الاموال لان من مضى كانوا ان غلبوا
على الكفار لم يغنموا الا الاموال وتنزل النار فتأكلها وتصير الارض لهم عموما كما قال
تعالى (ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم) الآية وقال تعالى (وأورثنا القوم
الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها) الآية *

باب بقاء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام

وان لا هجرة من دار أسلم أهلها

١ عن سمرة بن جندب قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من جامع المشرك وسكن معه فهو مثله » رواه أبو داود * ٢ وعن جرير بن عبد الله « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية الى خثعم فاعتصم ناس بالسيحود فامرهم فقتلوا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأمرهم بنصف العقل وقال انا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين قالوا يا رسول الله ولم قال لا تراءي ناراها » رواه أبو داود والترمذي * ٣ وعن معاوية قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها » رواه أحمد وأبو داود * ٤ وعن عبد الله بن السعدي « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تنقطع الهجرة ما قوتل العدو » رواه أحمد والنسائي * ٥ وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا » رواه الجماعة الا ابن ماجه - لكن له منه « اذا استنفرتم فانفروا » وروى عائشة مثله متفق عليه * ٦ وعن عائشة وسئلت عن الهجرة فقالت « لا هجرة اليوم كان المؤمن يفر بدينه الى الله ورسوله مخافة ان يفتن فلما اليوم فقد أظهر الله الاسلام والمؤمن يعبد ربه حيث شاء » رواه البخاري * ٧ وعن مجاشع بن مسعود انه جاء بأخيه مجالد بن مسعود الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال « هذا مجالد جاء يبأيكم على الهجرة فقال لا هجرة بعد فتح مكة ولكن ابأيكم على الاسلام والايمان والجهاد » متفق عليه *

حديث سمرة قال الذهبي اسناده مظلم لا تقوم بمثله حجة وحديث جرير أخرجه أيضا ابن ماجه ورجال اسناده ثقات ولكن صحيح البخاري وأبو حاتم وأبو داود والترمذي والدارقطني ارساله الى قيس بن أبي حازم ورواه الطبراني أيضا موصولا

وحديث معاوية أخرجه أيضا النسائي قال الخطابي أسنده فيه مقال . وحديث عبد الله السعدي أخرجه أيضا ابن ماجه وابن منده والطبراني والبيهقي وابن عساکر . قوله «فهو مثله» فيه دليل على تحريم مساكنة الكفار ووجوب مفارقتهم والحديث وان كان فيه المقال المتقدم لكن يشهد لصحته قوله تعالى (فلا تقعدوا معهم انهم اذا مثلهم) وحديث بهز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده مرفوعا «لا يقبل الله من مشرك عملا بعد ما أسلم أو يفارق المشركين» قوله «لا تراعي ناراهما» يعني لا ينبغي أن يكونا بموضع بحيث تكون نار كل واحد منهما في مقابلة الأخرى على وجه لو كانت متمكنة من الابصار لا بصرت الأخرى فائبات الرؤية للنار مجاز . قوله «ما قوتل العدو» فيه دليل على أن الهجرة باقية ما بقيت المقاتلة للكفار . قوله «لا هجرة بعد الفتح» أصل الهجرة هجر الوطن وأكثر ما تطلق على من رحل من البادية إلى القرية . قوله «ولكن جهادونية» قال الطيبي وغيره هذا الاستدراك يقتضي مخالفة حكم ما بعده لما قبله والمعنى ان الهجرة التي هي مفارقة الوطن التي كانت مطلوبة على الاعيان إلى المدينة انقطعت الا أن المفارقة بسبب الجهاد باقية وكذلك المفارقة بسبب نية صالحة كالفرار من دار الكفر والخروج في طلب العلم والفرار بالدين من الفتن والنية في جميع ذلك . قوله «واذا استنفرتهم فانفروا» قال النووي يريد أن الخير الذي انقطع بانقطاع الهجرة يمكن تحصيئه بالجهاد والنية الصالحة واذا أمركم الامام بالخروج إلى الجهاد ونحوه من الاعمال الصالحة فاخرجوا اليه . قال الطيبي ان قوله ولكن جهاد الخ معطوف على محل مدخول لا هجرة أي الهجرة من الوطن اما للفرار من الكفار أو إلى الجهاد أو إلى غير ذلك كطلب العلم فانقطعت الاولى وبقيت الاخرى فانغنموهما ولا تقاعدوا عنهما بل اذا استنفرتهم فانفروا . قال الحافظ وليس الامر في انقطاع الهجرة من الكفار على ما قال انتهى . وقد اختلف في الجمع بين أحاديث الباب فقال الخطابي وغيره كانت الهجرة فرضا في أول الاسلام على من أسلم لقلّة المسلمين بالمدينة وحاجتهم إلى الاجتماع فلما فتح الله مكة دخل الناس في دين الله أفواجا فسقط فرض الهجرة إلى المدينة وبقي فرض الجهاد والنية على من قام به أو نزل به عدو انتهى . قال الحافظ وكانت الحكمة أيضا في وجوب الهجرة على من أسلم ليسلم من أذى

(٢٣٤ - ج ٨ نيل الاوطار)

من يؤذيه من الكفار فانهم كانوا يعذبون من أسلم منهم الى ان يرجع عن دينه وفيهم نزلت (ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) الآية وهذه الهجرة باقية الحكم في حق من أسلم في دار الكفر وقدر على الخروج منها. وقال الماوردي اذا قدر على اظهار الدين في بلد من بلاد الكفر فقد صارت البلد به دار اسلام فالاقامة فيها أفضل من الرحلة عنها لما يترجى من دخول غيره في الاسلام ولا يخفي ما في هذا الرأي من المصادمة لاحاديث الباب القاضية بتحريم الاقامة في دار الكفر. وقال الخطابي أيضا ان الهجرة افترضت لما هاجر النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة الى حضرته للقتال معه وتعلم شرائع الدين وقد أكد الله ذلك في عدة آيات حتى قطع الموالات بين من هاجر ومن لم يهاجر فقال (والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) فلما فتحت مكة ودخل الناس في الاسلام من جميع القبائل انقطعت الهجرة الواجبة وبقي الاستحباب. وقال البغوي في شرح السنة يحتمل الجمع بطريق أخرى فقوله لاهجرة بعد الفتح أى من مكة الى المدينة. وقوله «لا تنقطع» أى من دار الكفر في حق من أسلم الى دار الاسلام قال ويحتمل وجها آخر وهو ان قوله لاهجرة أى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم حيث كان بنية عدم الرجوع الى الوطن المهاجر منه الا باذن فقوله لا تنقطع أى هجرة من هاجر على غير هذا الوصف من الاعراب ونحوهم وقد افصح ابن عمر بالمراد فيما أخرجه الاسماعيلي بلفظ «انقطعت الهجرة بعد الفتح الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار» أى مادام في الدنيا دار كفر فالهجرة واجبة منها على من أسلم وخشي أن يفتن على دينه ومفهومه انه لو قدر أن لا يبقى في الدنيا دار كفر ان الهجرة تنقطع لانقطاع موجبها واطلق ابن التين ان الهجرة من مكة الى المدينة كانت واجبة وان من أقام بمكة بعد هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة بغير عذر كان كافرا. قال الخافض وهو اطلاق مردود. وقال ابن العربي الهجرة هي الخروج من دار الحرب الى دار الاسلام وكانت فرضا في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم واستمرت بعده لمن خاف على نفسه

والتي انقطعت أصلا هي القصد الي حيث كان وقد حكي في البحر ان الهجرة
عن دار الكفر واجبة اجماعا حيث حمل على معصية فعل أو ترك أو طلبها
الامام بقوته لسلطانه وقد ذهب جعفر بن مبشر وبعض الهادوية الى وجوب
الهجرة عن دار الفسق قياسا على دار الكفر وهو قياس مع الفارق والحق عدم
وجوبها من دار الفسق لانها دار اسلام والحاق دار الاسلام بدار الكفر
بمجرد وقوع المعاصي فيها على وجه الظهور ليس بمناسب لعلم الرواية ولا لعلم
الدراية . وللفقهاء في تفاصيل الدور والاعذار المسوغة لترك الهجرة مباحث ليس
هذا محل بسطها *

أبواب الامان والصلح والمهادنة

باب تحريم الدم بالامان وصحته من الواحد

١ عن أنس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لكل غادر لواء يوم
القيامة يعرف به » متفق عليه ☆ ٢ وعن أبي سعيد قال « قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لكل غادر لواء يوم القيامة يرفع له بقدر غدرته الا ولا غادر
أعظم غدرا من أمير عامة » رواه أحمد ومسلم ☆ ٣ وعن علي رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ذمة المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم »
رواه أحمد * ٤ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال « ان المرأة لتأخذ للقوم يعني تجير على المسلمين » رواه الترمذي وقال حسن
غريب *

حديث على تقدم في أول كتاب الدماء وقد أخرجه أبو داود والنسائي
والحاكم وأخرجه أيضا أحمد وأبو داود وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده مرفوعا بلفظ « يد المسلمين على من سواهم تنكافأ دماؤهم وبجير
عليهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم وهم يد على من سواهم » ورواه ابن حبان في
صحيحه من حديث ابن عمر مطولا ورواه ابن ماجه من حديث معقل بن يسار

مختصرا بلفظ « المسلمون يدعى من سواهم تنكافأ دماؤهم » ورواه الحاكم عن أبي هريرة مختصرا بلفظ « المسلمون تنكافأ دماؤهم » ورواه من حديثه أيضا مسلم بلفظ « ان ذمة المسلمين واحدة فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين » وهو أيضا متفق عليه من حديث علي من طريق أخرى باطول من هذا. وأخرجه البخاري من حديث أنس وأخرجه ابن أبي شيبة من حديث أبي عبيدة بلفظ « يحير على المسلمين بعضهم » وفي اسناده حجاج بن أرطاة وهو ضعيف. وأخرجه أيضا أحمد من حديث أبي امامة بنحوه . وأخرجه أيضا الطيالسي في مسنده من حديث عمرو ابن العاص بلفظ « يحير على المسلمين أدنائهم » ورواه أحمد من حديث أبي هريرة وحديث أبي هريرة المذكور في الباب رواه الترمذي من طريق يحيى بن أكثم حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن كثير بن زيد عن الوليد بن رباح عن أبي هريرة فذكره ثم قال وفي الباب عن أم هانئ وهذا حديث حسن غريب انتهى . وقد تقدم حديث أم هانئ قريبا . وأخرج أبو داود والنسائي عن عائشة قالت ان كانت المرأة لتجير على المؤمنين فيجوز . قوله « يعرف به » في رواية للبخاري ينصب وفي أخرى له يرى . ولمسلم من حديث أبي سعيد عند استه قال ابن المنير كأنه عومل بنقيض قصده لان عادة اللواء أن يكون على الرأس فنصبه عند السفلى زيادة في فضيحته لان الاعين غالبا تمتد الى الأتوية فيكون ذلك سببا لامتدادها للذى بدت له ذلك اليوم فيزداد بها فضيحة . قوله « بقدر غدرته » قال في القاموس والغدر بالضم والكسر ما أغدر من شيء . قال القرطبي هذا خطاب منه للعرب بنحو ما كانت تفعل لانهم كانوا يرفعون للوفاء راية بيضاء وللغدر راية سوداء ليوموا الغادر ويذموه فاقتضى الحديث وقوع مثل ذلك للغادر ليشتهر بهفته في القيامة فيذمه أهل الموقف وقد زاد مسلم في رواية له « يقال هذه غدره فلان » قال في الفتح وأما الوفاء فلم يرد فيه شيء ولا يبعد أن يقع كذلك وقد ثبت لواء الحمد لنبينا صلى الله عليه وآله وسلم وفي حديث أنس وحديث أبي سعيد دليل على تحريم الغدر وغلظه لاسيما من صاحب الولاية العامة لان غدره يتعدي ضرره الى خلق كثير ولانه غير مضطر الى الغدر لقدرته على الوفاء قال القاضي عياض المشهور ان هذا الحديث ورد في ذم الامام اذا غدر في عهد له لرعيته أو لمقابله أو للامامة

التي تقلدها والتزم القيام بها فمن حاف فيها أو ترك الرفق فقد غدر بعهده وقيل المراد نهى الرعية عن الغدر بالامام فلا تخرج عليه ولا تعرض لمعصيته لما يترتب على ذلك من الفتنة قال والصحيح الاول . قال الحافظ ولا أدري ما المانع من حمل الخبر على أعم من ذلك . وحكي في الفتح في موضع آخر أن الغدر حرام بالاتفاق سواء كان في حق المسلم أو الذمي . قوله « يسمى بها ادناهم » أي أقلهم فدخل كل وضعيع بالنص وكل شريف بالفحوى ودخل في الأدنى المرأة والعبد والعبي والمجنون فاما المرأة فيدخل على ذلك حديث أبي هريرة وحديث أم هانئ المتقدم قال ابن المنذر أجمع أهل العلم على جواز أمان المرأة الا شيئا ذكره عبد الملك ابن الماجشون صاحب مالك لأحفظ ذلك عن غيره قال ان أمر الامان الى الامام وتاول ماورد مما يخالف ذلك على قضايا خاصة قال ابن المنذر وفي قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم « يسمى بذمتهم أدناهم » دلالة على اغفال هذا القائل قال في الفتح وجاء عن سحنون مثل قول ابن الماجشون فقال هو الى الامام ان أجازه جاز وان رده رد انتهى * وأما العبد فجاز الجمهور امانه قاتل أو لم يقاتل وقال أبو حنيفة ان قاتل جاز أمانه والا فلا وقال سحنون ان اذن له سيده في القتال صح امانه والا فلا * وأما العبي فقال ابن المنذر أجمع أهل العلم ان أمان العبي غير جائز قال الحافظ وكلام غيره يشعر بالتفرقة بين المراهق وغيره وكذا المميز الذي يعقل والخلاف عن المالكية والحنابلة وأما المجنون فلا يصح امانه بلا خلاف كالشكاف لكن قال الاوزاعي ان غزا الذمي مع المسلمين فأمن أحدا فان شاء الامام امضاه والا فليرده الى مأمنه . وحكى ابن المنذر عن الثوري انه استثنى من الرجال الاحرار الاسير في أرض الحرب فقال لا ينفذ أمانه وكذلك الأجير *

باب ثبوت الامان للكافر اذا كان رسولا

١ عن ابن مسعود قال « جاء ابن النواحة وابن اثال رسولا مسيعة الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال لهما اتشهد ان اني رسول الله قال لا تشهدان مسيعة رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آمنتم بالله ورسوله لو كنت قاتلا رسولا

لقتلتكما قال عبد الله فمضت السنة ان الرسل لا تقتل» رواه أحمد * ٢ وعن نعيم بن مسعود الاشجعي قال «سمعت حين قريء كتاب مسيلمة الكذاب قال للرسولين فما تقولان انما قالا نقول كما قال فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما» رواه أحمد وأبو داود * ٣ وعن أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال بعثتني قريش الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقع في قلبي الاسلام فقلت يا رسول الله لا أرجع اليهم قال انى لا أخيس بالعهود ولا احبس البرد ولكن ارجع اليهم فان كان في قلبك الذي فيه الآن فارجم» رواه أحمد وأبو داود وقال هذا كان في ذلك الزمان اليوم لا يصلح . ومعناه والله أعلم انه كان في المرة التي شرط لهم فيها ان يرد من جاءه منهم مسلماً * ٤

حديث ابن مسعود أخرجه أيضا الحاكم وأخرجه أيضا أبو داود والنسائي مختصرا . وحديث نعيم بن مسعود سكت عنه أبو داود والمنذرى والحافظ في التلخيص وأخرج أبو نعيم في الصحابة ان مسيلمة بعث الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاثة وتين وابن شغاف الحنفى وابن النواحة فلما وتين فاسلم وأما الآخران فشهدا أنه رسول الله وأن مسيلمة من بعده فقال خذوها فاخذوا فخرجوا بهما الى البيت فخبسا فقال رجل بهما لى يا رسول الله ففعل . وحديث أبي رافع أخرجه أيضا النسائي وصححه ابن حبان . قوله «ابن النواحة» بفتح النون وتشديد الواو وبعد الالف مهملة وفي سنن أبي داود من طريق حارثة بن مضرب انه أتى عبد الله يعني ابن مسعود فقال ما بيني وبين أحد من العرب حنة وانى مررت بمسجد لبني حنيفة فاذا هم يؤمنون بمسيلمة فارسل اليهم عبد الله فجىء بهم فاستأبهم غير ابن النواحة قال له سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لولا انك رسول لضربت عنقك فانت اليوم لست برسول فامر قرظة بن كعب فضرب عنقه في السوق ثم قال من أراد أن ينظر الى ابن النواحة قتيلاً في السوق . قوله «وابن أمال» بضم الهمزة وبعدها ثلثة . قوله «لا أخيس» بالخاء المعجمة والسين المهملة بينهما مثناة تحتية أي لا أنقض العهد من خاص الشيء في الوعاء اذا فسد . قوله «ولا احبس» بالخاء المهملة والموحدة (والحديثان) الاولان يدلان على تحريم قتل الرسل الواصلين

من الكفار وان تكلموا بكلمة الكفر في حضرة الامام أو سائر المسلمين * (والحديث) الثالث فيه دليل على انه يجب الوفاء بالعهد للكفار كما يجب للمسلمين لان الرسالة تقتضى جوابا يصل على يد الرسول فكان ذلك بمنزلة عقد العهد *

(باب ما يجوز من الشروط مع الكفار ومدة المهادنة وغير ذلك)

١ عن حذيفة بن اليمان «قال ما منعني ان أشهد بدرا الا اني خرجت أنا وأبي الحسيل قال فآخذنا كفار قريش فقالوا انكم تريدون محمداً فقلنا ما نريده وما نريد الا المدينة قال فآخذوا منا عهد الله وميثاقه لننطلق الى المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاخبرناه الخبر فقال انصرفا ففى لهم بعهدهم ونستعين الله عليهم» رواه أحمد ومسلم. وتمسك به من رأيي من المكروه منعقدة * ٢ وعن أنس «ان قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاشتروطا عليه ان من جاء منكم لا يردده عليكم ومن جاء رد دعوهم علينا فقالوا يا رسول الله أنكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فابعده الله ومن جاء منهم سيجهل الله له فرجا ومخرجا» رواه أحمد ومسلم *

قوله «وأبي الحسيل» بضم الحاء المهملة وفتح السين المهملة أيضا وسكون الياء بلفظ التصغير وهو والد حذيفة فيكون لفظ الحسيل عطف بيان. قوله «فاشترطوا عليه ان من جاء منكم» الخ في لفظ البخارى الا تى بعده ان سمي الا قال للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وعلى أن لا يأتيتك منا رجل وان كان على دينك الا رددته اليينا. قوله «فقالوا يا رسول الله» الخ سمي الواقدي جماعة ممن قال ذلك منهم أسيد بن حضير وسعد بن عباد وذاكر البخارى في المغازي ان سهل بن حنيف كان ممن أنكر ذلك أيضا وقال الحافظ في الفتح وقائل ذلك يشبهه أن يكون هو عمر. ولا بن عائذ من حديث ابن عباس نحوه وسيأتى بعده هذا الحديث بسط قصة الصلح وقد أطال ابن اسحق في القصة وزاد على ما عند غيره وقد استدلل المصنف بالحديثين المذكورين على جواز مصالحة الكفار على ما وقع فيهما وسيأتى بسط الكلام في ذلك *

٣ وعن عروة بن الزبير عن المسور ومروان يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه «قالا خرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمن الحديبية حتى اذا كان ببعض الطريق قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقريش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى اذا هم بقترة فانطلق بر كض نذيرا لقريش وسار النبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى اذا كان بالثنية التي يربط عليهم منها بركت به ناقته فقال الناس حل حل فالحل فقالوا خللات القصواء خللات القصواء فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما خللات القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل قال والذي نفسي بيده لا يسألوني خطبة يعظمون فيها حرمة الله الا أعطيتهم اياها ثم زجرها فوثبت قال فمدل عنهم حتى نزل باقصى الحديبية على نمد قليل يتبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس حتى نزحوه وشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العطش فانزع سهما من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يحيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فيبناهم كذلك اذ جاءهم بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكانوا عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل تهامة فقال اني تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى نزولوا اعداد مياه الحديبية معهم الموذ المطافيل وهم مقاتلونك وصادوك عن البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انا لم نجى لقتال أحد ولكن جئنا معتمرين وان قريشا قد نهكتهم الحرب واضرت بهم فان شاؤا ماددتهم مدة ويحلوا بيني وبين الناس فان اظهر فان شاؤا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فعلوا والا فقد جموا وان هم أبوا فوالذي نفسي بيده لا قاتلتهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتى أو لينفذن الله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا فقال انا قد جئناكم من عند هذا الرجل وقد سمعناه يقول قولا فان شئتم ان نعرضه عليكم فعلنا فقال سفهاؤهم لا حاجة لنا الى أن نخبرنا عنه بشيء وقال ذو الرأي منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقام عروة بن مسعود فقال أى قوم الستم بالوالد قالوا بلى قال أولست بالولد قالوا بلى قال فهل تهمونى قالوا لا قال أستم تعلمون انى استنفرت أهل عكاظ فلما بلحوا على جثمتكم

بأهلي وولدي ومن اطاعني قالوا بلى قال فان هذا قد عرض عليكم خطبة رشد
اقبلوها وذروني آتة قالوا ائتمه فاتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال
النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحواً من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك أي محمد
أرأيت ان استاصلت امر قومك هل سمعت باحد من العرب اجتاح أصله قبلك
وان تسكن الاخري فاني والله لارى وجوها أو اني لارى اشوا بامن الناس خليفها
أن يفروا ويدعوك فقال له أبو بكر امحص ببظر اللات ان نحن نفر عنه وندعه
فقال من ذا قالوا أبو بكر فقال اما والذي نفسي بيده لولا يد كانت لك عندي
ولم أجرك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكلما كلمه
اخذ بلحيته والمغيرة بن شعبه قائم علي رأس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ومعه السيف وعليه المغفر فكلما أهوي عروة بيده الى حية النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم ضرب يده بهصل السيف وقال أخريدك عن حية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبه قال أي غدر ألسنت
اسمي في غدرتك وكان المغيرة صحب قوما في الجاهلية قتلهم وأخذ أموالهم ثم
جاء فأسلم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أما الاسلام فاقبل وأما المال فليست منه
في شيء ثم ان عروة جعل يرمق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
بعينه أقال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخامة الا وقعت في
كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا أمرهم بامر ابعدوا امره واذا توضع
كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون اليه النظر
تعظيماً له فرجع عروة الى أصحابه فقال أي قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على
قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكاً قط تعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب محمد
محمد والله أن تنخم فخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا أمرهم
ابتعدوا امره واذا توضع كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا أصواتهم
عنده وما يحدون اليه النظر تعظيماً له وانه قد عرض عليكم خطبة رشد فاقبلوها
فقال رجل من بني كنانة دعوني آتة فقالوا ائتمه فلما أشرف على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوها
له فبعثوها له واستقبله الناس يلبنون فلما رأي ذلك قال سبحان الله ما ينبغي

لهؤلاء أن يصدوا عن البيت فلما رجع الى أصحابه قال رأيت البدن قد قلت وأشعرت فما أرى أن يصدوا عن البيت فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال دعوني آتة فقالوا آتة فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هذا مكرز بن حفص وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فينا هو يكلمه جاء سهيل بن عمرو قال معمر فاخبرني أيوب عن عكرمة أنه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد سهل الله لكم من أمركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجاء سهيل بن عمرو فقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا فدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الكتاب فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدرى ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اكتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال سهيل والله لو كنا نعلم أنك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتهموني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمات الله إلا أعطيتهم اياها قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم علي أن تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به قال سهيل والله لا تتحدث العرب أنا اخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلي أن لا يأتيك منا رجل وان كان علي دينك الا ردده اليه قال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين من جاء مسلما فبينما هم كذلك اذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده وقد خرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول ما أقاضيك عليه أن ترده الي فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انا لم نقض الكتاب بعد قال فوالله اذن لا أصالحك علي شيء ابدا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وسلم فأجره لي فقال ما أنا بمجير لك فقال بلى فافعل قال ما أنا بفاعل قال مكرز بلى قد أجرناه لك قال أبو جندل أي معشر المسلمين ارد الى

المشركين وقد جئت مسلما الا ترون ما قد لقيت وكان قد عذب عذابا شديدا في
 الله قال فقال عمر بن الخطاب فاتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت
 اأنت نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت
 فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال انى رسول الله ولست أعصيه وهو ناصرى قلت
 أو ليس كنت تحدثنا انا سنأتى البيت فمطوف به قال بلى فاخبرتك انك تأتية
 العام قلت لا قال فانك آتية ومطوف به قال فاتيت أبا بكر فقلت يا أبا بكر أليس
 هذا نبي الله حقا قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت
 فلم تعطى الدنية في ديننا اذن قال أيها الرجل انه رسول الله وليس يعصى ربه
 وهو ناصره فاستمسك بفرزه فوالله انه على الحق قلت أليس كان يتحدثنا انا
 سنأتى البيت ونطوف به قال بلى أفأخبرك أنك تأتية العام قلت لا قال فانك اذن
 آتية ومطوف به قال عمر فعملت لذلك أعمالا فلما فرغ من قضية الكتاب قال
 صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام منهم
 أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها
 ما لقي من الناس فقالت أم سلمة يا نبي الله أتحب ذلك أخرج ولا تسلم أحدا
 منهم كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقا فيحلقك فخرج فلم يكلم أحدا منهم حتى فعل
 ذلك نحر بدنه ودعا حالقه فحلقه فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم
 يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما ثم جاء نسوة مؤمنات فانزل الله عز
 وجل يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات مهاجرات حتى بلغن بصرى الكوافر فطلق
 عمر يومئذ امرأتين كانتا له في الشرك فتزوج احدهما معاوية بن أبي سفيان
 والاخري صفوان بن أمية ثم رجع النبي صلى الله عليه وآله وسلم الى المدينة
 فجاءه أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم فارسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد
 الذي جعلت لنا فدفعه الى الرجلين فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفة فنزلوا يأكلون
 تمرا لهم فقال أبو بصير لاحد الرجلين والله اني لاري سيفك هذا يا فلان جيذا
 فاستله الآخر فقال أجل والله انه لجيد لقد جربت به ثم جربت فقال أبو بصير ارني
 انظر اليه فامكنه منه فضر به به حتى برد وفر الا خرجني آتي المدينة فدخل المسجد
 يعدو فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين رآه لقد رأى هذا ذعرا

فلما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قتل والله صاحبي وأنا لمقتول
فجاء أبو بصير فقال يا نبي الله قد أوفى الله ذمتك قد رددتني إليهم ثم انجاني
الله منهم فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويل أمه مسعر حرب لو كان له أحد فلما
سمع ذلك عرف أنه سيرده إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر قال وتفلت منهم
أبو جندل بن سهل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم
إلا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت منهم عصابة فوالله ما يسمعون بعير خرجت
لقريش إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى
النبي صلى الله عليه وآله وسلم تناشده الله والرحم لما أرسل إليهم فن أناه منهم
فهو آمن فأرسل النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليهم وأنزل الله عز وجل وهو
الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم حتى بلغ حمية الجاهلية وكان حميتهم أنهم لم
يقروا أنه نبي ولم يقرؤا ببسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين البيت رواه
أحمد والبخاري ☆ ورواه أحمد بلفظ آخر وفيه «وكانت خزاعة عيبة رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم مشركها ومسلمها» وفيه «هذا ما اصطاح عليه محمد بن عبد الله وسهيل
ابن عمرو علي وضع الحرب عشر سنين يأمن فيها الناس وفيه وان بيننا عيبة
مكفوفة وأنه لا اغلال ولا اسلال وكان في شرطهم حين كتبوا الكتاب أنه من
أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد
قريش وعهدهم دخل فيه فتوالت خزاعة فقالوا نحن في عهد رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم وعهده وتوالت بنو بكر فقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم وفيه
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فإن
الله جاعل لك ولئن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا وفيه فكان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يصلي في الحرم وهو مضطرب في الحل * وعن مروان
والمسور قالا «لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما اشترط على النبي صلى الله
عليه وآله وسلم أنه لا يأتيك أحد منا وإن كان على دينك إلا رددته إلينا وخليت
بيننا وبينه فكره المسلمون ذلك وامتنعوا منه وأبى سهيل إلا ذلك فكانت النبي
صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك فرد يومئذ أبا جندل إلى أبيه سهيل ولم يأت
أحد من الرجال إلا رده في تلك المدة وإن كان مسلما وجاء المؤمنين مهاجرات

وكانت أم كنثوم بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يومئذ وهي عاتق فجاء أهلها يسألون النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يرجعها اليهم فلم يرجعها اليهم لما أنزل الله عز وجل فيهن اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله أعلم بايمانهن الي ولا هم يحلون لهن «رواه البخارى * ٥ وعن الزهرى قال «عروة فاخبرني عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يمتحنهن وبلغنا أنه لما أنزل الله أن يردوا الى المشركين ما انفقوا على من هاجر من أزواجهم وحكم على المسلمين أن لا يمسكوا بهم الكوافر ان عمر طلق امرأتين قريبة بنت أبي أمية وابنة جرول الخزاعي فتزوج قريبة معاوية وتزوج الاخرى أبو جهم فلما أبى الكفار أن يقرؤا بأداء ما انفق المسلمون على أزواجهم أنزل الله تعالى وان فانكم شئ من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم والعقاب ما يؤدى المسلمون الى من هاجرت أمراته من الكفار فأمر ان يعطى من ذهب له زوج من المسلمين ما انفق من صداق نساء الكفار اللاتي هاجرن وما يعلم أحد من المهاجرات ارتدت بعد ايمانها» أخرجه البخارى * قوله «الاحايش» أى الجماعة المجتمعة من قبائل والتحبش التجمع والجنب الامر يقال ما فعلت كذا في جنب حاجتى وهو أيضا القطعة من الشئ تكون معظمه أو كثيرا منه ومحروين أى مسلوبين قد أصيبوا بحرب ومهينة ويروى موتورين والمعنى واحد. وقوله «العوذ المطافيل» يعنى النساء والصبيان والعائذ الناقة القريب عهدا بالولادة والمطفل التى معها فصيلها وحل حل زجر للناقة وألحت أى لزمت مكانها وخلاّت أى حرنت. والتمد الماء القليل. والتبرض أخذه قليلا قليلا والبرض القليل والاعداد جمع عد وهو الماء الذى لا انقطاع لمادته. وجاشت بالري أى قارت به. وعيبة نهجته أى موضع سره لان الرجل إنما يضع في عيبته حر متاعه. وجوا أى استراحوا والسافطة صفحة العنق والخطبة الامر والشأن. والاشواب الاخلاط من الناس مقلوب الاوباش. والضعطة بالضم الشدة والتضييق. والرصف مشى المقيد. والغرز للارحل بمنزلة الركاب من السرج. وقوله «حتى برد» أى مات ومسر حرب أى موقد حرب والمسرع المسرع ما يحمي به النار من خشب ونحوه. وسيف البحر ساحله وامتعضوا منه كرهوا وشق عليهم. والعاتق الجارية حين تدرك. والعيبة

المكفوفة المشرعة وكني بذلك عن القلوب ونقائها من الغل والحداع. والاغلال
الحيانة. والاسلال من السلة وهي السرقة وقد جمع هذا الحديث فوائد كثيرة
فنشير الي بعضها اشارة تنبه من يتدبره على بقيتها. فيه ان ذا الحليفة ميثاق للعمرة
كالحج وأن تقليد الهدي سنة في نفل النسك وواجبه وان الاشعار سنة وليس
من المثلة المنهى عنها وأن أمير الجيش ينبغي له أن يبعث العيون امامه نحو
العدو وان الاستعانة بالمشرك الموثوق به في أمر الجهاد جائزة للحاجة لان عينه
الجزاعي كان كافرا وكانت خزاعة مع كفرها عيبة نصيحة وفيه استحباب مشورة
الجيش إما لاستطابة نفوسهم أو استعمال مصلحة. وفيه جواز سي ذراري المشركين
بانفرادهم قبل التعرض لرجالهم وفي قول أبي بكر لعروة جواز التصريح باسم
العورة لحاجة ومصلحة وانه ليس بفحش ممنى عنه وفي قيام المغيرة على رأسه
بالسيف استحباب الفخر والخيلاء في الحرب لارهاب العدو وانه ليس بداخل في
ذمه لمن أحب أن يتمثل له الناس قياما وفيه ان مال المشرك المعاهد لا يملك بغنيمة
بل يرد عليه. وفيه بيان طهارة النخامة والماء المستعمل. وفيه استحباب التفاؤل
وان المكروه الطيرة وهي التشاؤم. وفيه ان المشهود عليه اذا عرف باسمه واسم
أبيه أغني عن ذكر الجدة. وفيه ان مصالحة العدو ببعض ما فيه ضيم على المسلمين
جائزة للحاجة والضرورة دفعا لحدور أعظم منه. وفيه ان من وعد أو حاف ليفعل
كذا ولم يسم وقتا فانه على التراخي وفيه ان الاحلال نسك على المحصر وان له
نحر هديه بالحل لان الموضع الذي نحروا فيه بالحديبية من الحل بدليل قوله
تعالى والهدى معكوا ان يبلغ محله. وفيه ان مطلق أمره عليه السلام على الفور وان
الاصل مشاركة أمته له في الاحكام. وفيه ان شرط الرد لا يتناول من خرج مسلما
الى غير بلد الامام وفيه ان النساء لا يجوز شرط ردهن للآية وقد اختلف في دخولهن في
الصالح فقبل لم يدخلن فيه لقوله على أن لا يأتيك من اجل الرد دته وقيل دخلن فيه لقوله
في رواية أخرى لا يأتيك منا أحد لكن نسخ ذلك أو بين فساد بالآية وفيما ذكرناه
تنبيه على غيره ❦ ☆

قوله « عن المسور ومروان » هذه الرواية بالنسبة الى مروان مرسله لانه
لا صحبة له وأما المسور فهي بالنسبة اليه أيضا مرسله لانه لم يحضر القصة وقد ثبت

في رواية للبخاري في أول كتاب الشروط من صحيحه عن الزهري عن عروة انه سمع المسور ومروان يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكرا بعض هذا الحديث وقد سمع المسور ومروان من جماعة من الصحابة شهدوا هذه القصة كعلي وعمر وعثمان والمغيرة وأم سلمة وسهل بن حنيف وغيرهم ووقع في بعض هذا الحديث شيء يدل على انه عن عمر كما سيأتي التنبية عليه في مكانه . وقد روى أبو الاسود عن عروة هذه القصة فلم يذكر المسور ولا مروان لكن أرسلها وكذلك أخرجهما ابن طائذ في المغازي وأخرجها الحاكم في الاكامل من طريق أبي الاسود أيضا عن عروة منقطعة . قوله « زمن الحديبية » هي بئر سمي المكان بها وقيل شجرة حدباء صغرت وسمي المكان بها قال الحب الطبري الحديبية قرية قريبة من مكة أكثرها في الحرم . ووقع عند ابن سعد انه صلى الله عليه وآله وسلم خرج يوم الاثنين لئلا يذوق القعدة زاد سفيان عن الزهري في رواية ذكرها البخاري في المغازي وكذا في رواية احمد عن عبد الرزاق في بضع عشرة مائة فلما أتني ذا الحليفة قلد الهدى وأحرم منها بعمره وبعث عينا له من خزاعة وروي عبد العزيز الاقافي عن الزهري في هذا الحديث عند ابن أبي شيبة خرج صلى الله عليه وآله وسلم في الف وثمانمائة وبعث عينا له من خزاعة يدعى ناجية يأتيه بنجر قریش كذا سماه ناجية والمعروف ان ناجية اسم الذي بعث معه الهدى كما جزم به ابن اسحق وغيره وأما الذي بعثه عينا لخبز قریش فاسمه بسر بن سفيان كذا سماه ابن اسحق وهو بضم الموحدة وسكون المهملة على الصحيح . قوله « بالغميم » بفتح المعجمة وحكى عياض فيها التصغير قال الحب الطبري يظهر ان المراد كراع الغميم الذي وقع ذكره في الصيام وهو الذي بين مكة والمدينة انتهى . وسياق الحديث ظاهر في انه كان قريبا من الحديبية فهو غير كراع الغميم الذي بين مكة والمدينة وأما الغميم هذا فقال ابن حبيب هو مكان بين رابغ والجحفة وقد بين ابن سعدان خالدا كان بهذا الموضع في مائتي فارس فيهم عكرمة ابن أبي جهل والطليعة مقدمة الجيش . قوله « بقترة » بفتح القاف والمثناة من فوق وهو الغبار الاسود وفي نسخة من هذا الكتاب بقبرة بالعين المعجمة وسكون الموحدة . قوله « حتى اذا كان بالثنية » في رواية ابن اسحق فقال صلى الله عليه وآله وسلم من يخرجنا علي

طريق غير طريقهم التي هم بها قال فحدثني عبد الله ابن أبي بكر بن حزم ان رجلا من أسلم قال أنا يارسول الله فسلك بهم طريقا وعرا فلما خرجوا منه بعد أن شق عليهم وأفضوا الى أرض سهلة قال لهم استغفروا الله ففعلوا فقال والذي نفسي بيده انها للحطة التي عرضت على بني اسرائيل فامتنعوا وهذه الثنية هي نية المزارع بكسر الميم وتخفيف الراء وهي طريق في الجبل تشرف على الحديبية وزعم الداودي انها الثنية التي أسفل مكة وهو وهم وسمى ابن سعد انذى سلك بهم حمزة بن عمرو الاسلمي. قوله «بركت به ناقتة» في رواية للبخاري راحلته. وحل بفتح الحاء المهملة وسكون اللام كذا يقال للناقة اذا تاركت السير وقال الخطابي ان قلت حل واحدة فبالسكون وان أعدتها نونت في الاول وسكنت في الثانية وحكى غيره السكون فيهما والتنوين كمنظيره في بنخ بنخ يقال حلحلت فلانا اذا اذعجته عن موضعه قوله «فألت» بتشديد المهملة أو تاءدت على عدم القيام وهو من الإلحاح. قوله «خلأت» الإخلاء بالمعجمة وبالمد للابل كالحران للخيول وقال ابن قتيبة لا يكون الإخلاء إلا للنوق خاصة. وقال ابن فارس لا يقال للجمل خلأ ولكن الخ. والقصواء بفتح القاف بعدها مهملة ومد اسم ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قيل كان طرف أذنهما مقطوعا والقصو القطع من طرف الاذن وكان القياس أن تكون بالقصر وقد وقع ذلك في بعض نسخ أبي ذر وزعم الداودي انها كانت لا تسبق فليلها القصواء لانها بلغت من السبق اقصاء. قوله «وما ذاك لها بخلق» أي بمادة قال ابن بطال وغيره في هذا الفصل جواز الاستتار عن طلائع المشركين ومفاجأتهم بالجيش طلبا لغرتهم وجواز التنكب عن الطريق السهل الى الوعر للمصلحة وجواز الحكم على الشيء بما عرف من عادته وان جاز ان يطرأ عليه غيره واذا وقع من شخص هفوة لا يعهد منه مثلها لا ينسب اليها ويرد على من نسب اليها ومعدرة من نسبته ممن لا يعرف صورة الحال. قوله «حبسها حابس الفيل» زاد ابن اسحق عن مكة أي حبسها الله تعالى عن دخول مكة كما حبس الفيل عن دخولها وقصة الفيل مشهورة ومناسبة ذكرها ان الصحابة لو دخلوا مكة على تلك الصورة وصدتهم قريش عن ذلك لوقع بينهم قتال قد يفضي الى سفك الدماء ونهب الاموال كما لو قدر دخول الفيل وأصحابه مكة لكن سبق في علم الله تعالى في الموضعين انه سيدخل في الاسلام

خلق منهم وسيخرج من أصلهم ناس يسلمون ويجهادون وكان بمكة في الحديبية جمع كثير مؤمنون من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان فلو طرق الصحابة مكة لما آمن أن يصاب منهم ناس بغير عمد لما أشار اليه تعالى في قوله (ولولا رجال مؤمنون) الآية ووقع المذهب استبعاد جواز هذه الكلمة وهي حابس الفيل على الله تعالى فقال المراد حبسها أمر الله عز وجل وتعقب بأنه يجوز إطلاقه في حق الله تعالى فيقال حبسها الله حابس الفيل كذا أجاب ابن المنير وهو مبني على الصحيح من أن الاسماء توقيفية وقد توسط الغزالي وطائفة فقالوا محل المنع ما لم يرد نص بما يشق منه بشرط أن لا يكون ذلك الاسم المشتق مشعرا بنقص فيجوز تسميته بواقى لقوله تعالى (ومن تق السيات يومئذ فقد رحمته) ولا يجوز تسميته البناء وإن ورد قوله تعالى (والسما بنيناها بأيد) قال في الفتح وفي هذه القصة جواز التشبيه من الجهة العامة وإن اختلفت الجهة الخاصة لأن أصحاب الفيل كانوا على باطل محض وأصحاب هذه الناقة كانوا على حق محض ولكن جاء التشبيه من جهة ارادة الله تعالى منع الحرم مطلقا أما من أهل الباطل فواضح وأما من أهل الحق فلمعني الذي تقدم ذكره. وقال الخطابي معني تعظيم حرمت الله في هذه القصة ترك القتال في الحرم والجنوح الى المسالمة والكف عن ارادة سفك الدماء. قوله «والذي نفسى بيده» قال ابن القيم وقد حفظ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الحلف في أكثر من ثمانين موضعا. قوله «خطئة» بضم الخاء المعجمة أى خصلة يعظمون فيها حرمت الله أى من ترك القتال في الحرم وقيل المراد بالحرمت حرم الحرم والشهر والاحرام. قال الحافظ وفي الثالث نظر لأنهم لو عظموا والاحرام ما صدوه ووقع في رواية لابن اسحق يسألونني فيها صلة الرحم وهي من جملة حرمت الله. قوله «الا اعطيتم اياها» أى أجبتهم اليها قال السهيلي لم يقع في شيء من طرق الحديث أنه قال ان شاء الله مع أنه مأثور بها في كل حالة والجواب أنه كان أمرا واجبا حتما فلا يحتاج فيه الى الاستثناء كذا قال وتعقب بأنه تعالى قال في هذه القصة لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين فقال ان شاء الله مع تحقق وقوع ذلك تعلما وارشادا فالاولي ان يحمل على أن الاستثناء سقط من الراوى أو كانت القصة قبل نزول الامر بذلك ولا يعارضه كون الكهف مكة اذ لا مانع ان ية آخر نزول

بعض السورة . قوله « ثم زجرها أى الناقة » فوثبت أى قامت . قوله « علي ثمند »
بفتح المثلثة والميم أى حفيرة فيها ماء قليل يقال ماء مثمود أى قليل فيكون لفظ قليل
بعد ذلك تأكيد للدفع توهم أن يراد لغة من يقول أن الثمد الماء الكثير وقيل الثمد
ما يظهر من الماء في الشتاء ويذهب في الصيف . قوله « يتبرضه الناس » بالموحدة
وتشديد الراء وبعدها ضاد معجمة وهو الاخذ قليلا قليلا وأصل البرض بالفتح والسكون
اليسير من العطاء وقال صاحب العين هو جمع الماء بالكفين . قوله « فلم يلبث » لفظ البخاري
فلم يلبثه بضم أوله وسكون اللام من الالباث وقال ابن التين بفتح اللام وكسر الموحدة المثلثة
أى لم يتركوه يلبث أى يقيم . قوله « وشكى » بضم أوله علي البناء للمجهول . « فانتزع
سهما » من كنانته أى أخرج سهما من جعبته . قوله « ثم أمرهم أن يجعلوه فيه » في رواية
ابن اسحق أن ناحية بن جندب هو الذي نزل بالسهم وكذا رواه ابن سعد قال ابن
اسحق وزعم بعض أهل العلم انه البراء بن عازب وروى الواقدي انه خالد بن عبادة
الغفاري ويجمع بأنهم تعاونوا على ذلك بالحفر وغيره وفي البخاري في المغازي من
حديث البراء في قصة الحديبية انه صلى الله عليه وآله وسلم جلس على البئر ثم دعا بانه
فمضض ودعائهم صبه فيها ثم قال دعوها ساعة ثم أنهم ارتووا بعد ذلك ويمكن
الجمع بوقوع الامرين جميعا . قوله « يحيش » بفتح أوله وكسر الجيم وآخره معجمة
أي يفور . وقوله « بالرى » بكسر الراء ويجوز فتحها . وقوله « صدروا عنه » أى رجعوا
رواء بعد ورودهم . قوله « بديل » بموحدة مصفرا ابن ورقاء بالقاف والمدحجاني
مشهور . قوله « في نفر من قومه » سمي الواقدي منهم عمرو بن سالم وخراش بن
أمية وفي رواية أبي الاسود عن عروة منهم خارجة بن كرز ويزيد بن أمية كذا
في الفتح . قوله « وكانوا عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «العبية»
بفتح المهملة وسكون التحتانية بعدها موحدة ما يوضع فيه الثياب لحفظها أي
أنهم موضع النصح له والامانة على سره ونصح بضم النون وحكى ابن التين فتحها
كأنه شبه الصدر الذي هو مستودع السر بالعبية التي هي مستودع الثياب . وقوله
« من أهل تهامة » بكسر المثلثة وهى مكة وما حولها وأصلها من التهم وهو شدة
الحرور كود الريح . قوله « اني تركت كعب بن لؤى وعامر بن لؤى » انما اقتصر على
هذين لكون قريش الذين كانوا بمكة أجمع ترجع انسابهم إليهما وبقي من قريش

بنو سامة ابن لؤي وبنو عوف بن لؤي ولم يكن بمكة منهم أحد وكذلك قريش
الظواهر الذين منهم بنو تميم بن غالب ومحارب بن فهر قال هشام بن الكلبي
بنو عامر بن لؤي وكعب بن لؤي هما الصريحان لا شك فيهما بخلاف سامة
وعوف أي ففيهما الخلاف قال وهم قريش البطاح أي بخلاف قريش الظواهر . قوله
«نزلوا أعداد مياه الحديبية» الأعداد بالفتح جمع عد بالكسر والتشديد وهو الماء
الذي لا انقطاع له . وغفل الداودي فقال هو موضع بمكة وقول بديل هذا يشعر
بأنه كان بالحديبية مياه كثيرة وان قريشا سبقتوا الى النزول عليها فلذا عطش المسلمون
حيث نزلوا على التمدد المذكور . قوله «معهم العوذ المطافيل» العوذ بضم المهملة وسكون
الواو بعدها معجمة جمع عائد وهي الناقة ذات اللبن والمطافيل الامهات اللاتي
معها أطفالها يريد أنهم خرجوا معهم بذوات الالبان من الابل ليتزودوا ألبانها
ولا يرجعوا حتى يمنعوه أو كنى بذلك عن النساء معهن الاطفال والمراد أنهم
خرجوا معهم بنسائهم واولادهم لارادة طول المقام وليكون ادعي الى عدم
الفرار قال الحافظ ويحتمل ارادة المعني الاعم قال ابن فارس كل اشي اذا وضعت
فهى الى سبعة أيام عائد والجمع عوذ كما سميت بذلك لأنها تعوذ ولدها وتلتزم
الشغل به . وقال السهيلي سميت بذلك وان كان الولد هو الذي يعوذ بها لأنها
تعطف عليه بالشفقة والحنو كما قالوا تجارة رابحة وان كانت مر بوحا فيها ووقع عند
ابن سعد معهم العوذ المطافيل والنساء والصبيان . قوله «قدنهمكتهم» بفتح أوله وكسر الهاء
أي أبلغت فيهم حتى أضعفتهم إما أضعفت قوتهم وإما أضعفت أموالهم . قوله «ماددتهم»
أي جعلت بيني وبينهم مدة نترك الحرب بيننا وبينهم فيها والمراد بالناس المذكورين
سائر كفار العرب وغيرهم : قوله «فان أظهر فان شاؤوا» هو شرط بعد شرط والتقدير
فان ظهر على غيرهم كفاهم المؤنة وان أظهر انا على غيرهم فان شاؤا أطاعوني
والا فلا تنقضي مدة الصلح الا وقد جموا أي استراحوا وهو بفتح الجيم وتشديد
الميم المضمومة أي قووا ووقع في رواية ابن اسحق وان لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة
وانما ردد الامر مع أنه جازم بان الله سينصره ويظهره لو عد الله تعالى له بذلك
على طريق التنزل مع الخصم وفرض الامر كما زعم الخصم قال في الفتح ولهذه
النكتة حذف القسم الاول وهو التصريح بظهور غيره عليه لكن وقع

التصريح به في رواية ابن اسحق ولفظه فان أصابوني كان الذي أرادوا ولا بن عائد من وجه آخر عن الزهري فان ظهر الناس على فذلك الذي ينتفون فالظاهر أن الحذف وقع من بعض الرواة تأديبا: قوله «حتى تنفردسا لفتي» السالفة بالمهملة وكسر اللام بعدها فاء صفحة العنق وكني بذلك عن القتل قال الداودي المراد الموت أي حتى أموت وأبقى منفردا في قبري ويحتمل أن يكون أراد انه يقاتل حتى ينفرد وحده في مقاتلتهم وقال ابن المنير لعله صلى الله عليه وآله وسلم نبه بالادني على الاعلى أي ان لي من القوة بالله والحول به ما يقتضي أنني أقاتل عن دينه لو انفردت فكيف لا أقاتل عن دينه مع وجود المسلمين وكثرتهم ونفاذ بصائرهم في نصر دين الله تعالى . قوله «أولينفذن الله» بضم أوله وكسر الفاء أي ليمضين الله أمره في نصر دينه ولفظ البخاري «ولينفذن الله أمره» بدون شك قال الحافظ وحسن الايمان بهذا الجزم بعد ذلك التردد للتنبيه على أنه لم يورده الا على سبيل الفرض . قوله «فقام عروة بن مسعود» هو ابن معتب بضم أوله وفتح المهملة وتشديد الفوقية المكسورة بعدها موحدة النقي . قوله «ألستم بالوالد» هكذا رواية الاكثر من رواية البخاري ورواية ابني زر «ألستم بالولد وألستم بالوالد» والصواب الاول وهو الذي في رواية أحمد وابن اسحق وغيرهما زاد ابن اسحق عن الزهري أن أم عروة هي سبيعة بنت عبد شمس بن عبد مناف فاراد بقوله ألستم بالوالد انكم حتى قد ولدوني في الجملة لكون أمي منكم . قوله «استنفرت أهل عكاظ» بضم الهمزة وتخفيف الكاف وآخره معجمة أي دعوتهم الى نصركم قوله «فلما بالحواء» بالموحدة وتشديد اللام المفتوحتين ثم مهملة مضمومة أي امتنعوا والتبلع التمتع من الاجابة وبلغ الغريم اذا امتنع من اداء ما عليه زاد ابن اسحق فقالوا صدقت ما أنت عندنا بمتهم . قوله «خطة رشد» بضم الخاء المعجمة وتشديد المهملة والرشد بضم الراء وسكون المعجمة وبفتحهما أي خصلة خير وصلاح وانصاف وقد بين ابن اسحق في روايته أن سبب تقديم عروة لهذا الكلام عند قريش ما رآه من ردهم العنيف علي من يجيء من عند المسلمين . قوله «آته» بالمد والعزم وقالوا آته بالف وصل بعدها همزة ساكنة ثم مثناة من فوق مكسورة قوله «اجتاح» بجيم ثم مهملة أي اهلك أهله بالكلية وحذف الجزاء من قوله ان تكن

الاخرى تأدبا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم والتقدير ان تكن الغلبة لقريش
لا آمنهم عليك مثلاً وقوله «فاني والله لا ارى وجوها» الى آخره كالتعليل لهذا المحذوف
قوله «أشوا با» بتقديم المعجمة على الواو وكذا للاكثر ووقع لابي ذر عن الكشميهني
أو باشا بتقديم الواو والاشواب الاخلاط من أنواع شتى والاشواب الاخلاط
من السفلة فالاشواب أخص من الاشواب كذا في الفتح قوله «امضص يبظر اللات»
بألف وصل ومهملتين الاولى مفتوحة بصيغة الامر وحكى ابن التين عن رواية القاسبي
ضم الصاد الاولى وخطأها والبظر بفتح الموحدة وسكون المعجمة قطعة تبقى بعد
الحنان في فرج المرأة واللات اسم أحد الاصنام التي كانت قريش وثقيف يعبدونها
وكانت عادة العرب الشتم بذلك ولكن بلفظ الام فأراد أبو بكر المبالغة في سب
عروة باقامة من كان يعبدها مقام أمه وحمله على ذلك ما أغضبه من نسبة المسلمين
الى الفرار وفيه جواز النطق بما يستبشع من الالفاظ لاوادة زجر من بدا منه
ما يستحق به ذلك . قوله «لولا يد» أي نعمة وقديين عبد العزيز الافاقى عن
الزهري في هذا الحديث ان اليد المذكورة هي أن عروة كان تحمل بديهة فاطمة
فيها أبو بكر بعون حسن وفي رواية الواقدي بعشر قلائص . قوله «بنعل السيف» هو
ما يكون أسفل القرباب من فضة أو غيرها . قوله «أخريدك» فعل أمر من التأخير زاد
ابن اسحق قبل أن لاتصل اليك . قوله «أي غدر» بالمعجمة بوزن عمر معدول عن
غادر مبالغة في وصفه بالغدر . قوله «ألست أسعي في غدرتك» أي في دفع شر غدرتك
وقد بسط القصة ابن اسحق وابن الكلبي والواقدي بما حاصله أنه خرج المغيرة
لزيرة المقوقس بمصر هو وثلاثة عشر نفراً من ثقيف من بني مالك فاحسن اليهم وأعطاهم
وقصر بالمغيرة فحصلت له المغيرة منهم فلما كانوا بالطريق شربوا الخمر فلهما سكر وناموا
وثب المغيرة فقتلهم ولحق بالمدينة فاسلم فتهاب الفريقان بنو مالك والاحلاف رهط
المغيرة فسعي عروة بن مسعود وهو عم المغيرة حتي أخذوا منه دية ثلاثة عشر
نفساً والقصة طويلة . قوله «وأما المال فلست منه في شيء» أي لا تعرض له لكونه مأخوذاً
على طريقة الغدر واستفيد من ذلك أنها لا تحل أموال الكفار غدرافي حال الامن
لان الرفقة يصطحبون على الامانة والامانة تؤدي الى أهلها مسلماً كان أو كافراً
فان أموال الكفار انما تحل بالحاربة والمغالبة ولعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ترك المال في يده لا مكان أن يسلم قومه فيرد اليهم أموالهم . قوله « يرمق » بضم الميم وآخره قاف أي يلاحظ . قوله « وما يحدون اليه النظر » بضم أوله وكسر المهملة أي يديمون قوله « ووفدت علي قيصر » هو من عطف الخاص على العام وخص قيصر ومن بعده لكونهم أعظم ملوك ذلك الزمان . قوله « فقال رجل من بني كنانة » في رواية الآفاقي فقام الحليس بمهملتين مصغرا وسمي ابن اسحق والزيير بن بكار أباه علقمة وهو من بني الحرث بن عبدمناة . قوله « فابعثوا له » أي أئبروها دفعة واحدة في رواية ابن اسحق فلما رأى الهدى بسيل عليه من عرض الوادى بقلائده قد حبس عن محله رجع ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعند الحاكم أنه صاح الحليس هلكت قريش ورب السكبة ان القوم انما أتوا عمارا فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أجل يا أخا بني كنانة فاعلمهم بذلك . قال الحافظ فيحتمل أن يكون خاطبه علي بعد . قوله « مكرز » بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الراء بعدها زاي هو من بني عامر بن لؤي . قوله « وهو رجل فاجر » في رواية ابن اسحق غادر ورجحها الحافظ ويؤيد ذلك ما في مغازي الواقدي انه قتل رجلا غدرا وفيها أيضا انه أراد ان يبيت المسلمين بالحديبية فخرج في خمسين رجلا فاخذهم محمد بن مسلمة وهو علي الحرس فانفلت منهم مكرز فسكره صلى الله عليه وآله وسلم أشار الى ذلك قوله « اذ جاء سهيل بن عمرو » في رواية ابن اسحق فدعت قديش سهيل بن عمرو فقالوا اذهب الى هذا الرجل فصالحه . قوله « فاخبرني أيوب عن عكرمة » الخ قال الحافظ هذا مرسل لم أقف علي من وصله بذكر ابن عباس فيه لكن له شاهد موصل عنه عند ابن أبي شعبة من حديث سلمة بن الأكوع قال بعثت قريش سهيل بن عمرو وحوبطب بن عبد العزى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليصالحوه فلما رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم سهيلا قال لقد سهل لكم من أمركم وللطبراني نحوه من حديث عبد الله بن السائب . قوله « فدعا النبي صلى الله عليه وآله وسلم الكاتب » هو علي بن أبي طالب رضى الله عنه كما بينه اسحق بن راهويه في مسنده في هذا الوجه عن الزهري وذكره البخاري أيضا في الصلح من حديث البراء . وأخرج عمر بن شبة من طريق عمرو بن سهيل بن عمرو عن أبيه أنه قال الكتاب عندنا كاتبه محمد بن مسلمة . قال الحافظ . ويجمع ان أصل كتاب الصلح

بخط على رضى الله عنه كما هو في الصحيح ونسخ محمد بن مسلمة لسهيل بن عمرو مثله . قوله « هذا ما قاضى » بوزن فاعل من قضيت الشيء فصلت الحكم فيه . قوله « ضغطة » بضم الضاد وسكون الغين المعجمتين ثم طاء مهملة أي قهرا . وفي رواية ابن اسحق أنها دخلت علينا عنوة . قوله « فقال المسلمون » الخ قد تقدم بيان القائل في أول الباب . قوله « أبو جندل » بالجيم والنون بوزن جعفر وكان اسمه المعاصي فتركه لما أسلم وكان محبوسا بمكة ممنوعا من الهجرة وعذب بسبب الاسلام وكان سهيل أوثقه وسجنه حين أسلم فخرج من السجن وتكسب الطريق وركب الجبال حتى هبط على المسلمين ففرح به المسلمون وتلقوه . قوله « يرسف » بفتح أوله وبضم المهملة بعدها فاء أي يعيش مشيا بطيئا بسبب القيد . قوله « أنا لم نقض الكتاب » أي لم نفرغ من كتابته . قوله « فأجزه لي » بالزاي بصيغة فعل الامر من الاجازة أي أمض فعله فيه فلا أردده اليك وأستغنيه من القضية ووقع عند الحميدى في الجمع بالراء ورجح ابن الجوزى الزاي وفيه ان الاعتبار في العقود بالقول ولو تأخرت الكتابة والاشهاد ولاجل ذلك أمضى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لسهيل الامر في رد ابنه اليه وكان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تلطف معه لقوله لم نقض الكتاب بعد رجاء أن يحجبه . قوله « قال مكرز بن أبي قد أجزناه » هذه رواية الكشميهني ورواية الأكثر من رواية البخارى بل بالاضراب وقد استشكل ما وقع من مكرز من الاجازة لانه خلاف ما وصفه صلى الله عليه وآله وسلم به من الفجور وأجيب بان الفجور حقيقة ولا يستلزم أن لا يقع منه شيء من البر نادرا أو قال ذلك نفاقا وفي باطنه خلافه ولم يذكر في هذا الحديث ما أجاب به سهيل على مكرز لما قال ذلك وقد زعم بعض الشراح ان سهيلا لم يحجبه لان مكرزا لم يكن ممن جعل له أمر عقد الصلح بخلاف سهيل وتعقب بان الواقدي روي ان مكرزا كان ممن جاء في الصلح مع سهيل وكان معهما حويط بن عبد العزى لكن ذكر في روايته ما يدل على ان اجازة مكرز لم تكن في أن لا يردده الى سهيل بل في تأمينه من التعذيب ونحو ذلك وان مكرزا وحويطبا أخذوا أبا جندل فادخلاه فسطاطا وكفأ أباه عنه . وفي مغازى ابن عائد نحو ذلك كله ولفظه فقال مكرز بن حفص وكان ممن أقبل مع سهيل بن عمرو في التماس الصلح انا له جار وأخذ بيده فادخله فسطاطا . قال الحافظ وهذا لو ثبت لكان أقوى من

الاحتمالات الأولى فانه لم يحزه بأن يقره عند المسلمين بل ليكف العذاب عنه ليرجع الى طواعية ابيه فما خرج بذلك عن الفجور لكن يعكر عليه ما في رواية الصحيح السابقة بلفظ. فقال مكرز قد أجزأه لك يخاطب النبي صلى الله عليه وآله وسلم بذلك : قوله « فقال أبو جندل اي معشر المسلمين » الخ زاد ابن اسحق فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فاننا لا نعذروا ان الله جاعل لك فرجا ومخرجا . قال الخطابي تأول العلماء ما وقع في قصة أبي جندل على وجهين أحدهما ان الله تعالى قد أباح التقيية للمسلم اذا خاف الهلاك ورخص له أن يتكلم بالكفر مع اضرار الايمان ان لم تمكنه التورية فلم يكن رده اليهم اسلاما لابي جندل الى الهلاك مع وجود السبيل الى الخلاص من الموت بالتقية. والوجه الثاني أنه انما رده الى ابيه والغالب ان أباه لا يبلغ به الى الهلاك وان عذبه أو سجنه فله مندوحة بالتقية أيضا. وأما ما يخاف عليه من الفتنة فان ذلك امتحان من الله يبتلى به صبر عباده المؤمنين ﴿واختلف العلماء﴾ هل يجوز الصلح مع المشركين على ان يرد اليهم من جاء مسلما من عندهم الى بلاد المسلمين أم لا فقل نعم على ما دلت عليه قصة ابي جندل وابي بصير وقيل لا وان الذي وقع في القصة منسوخ وان ناسخه حديث «أنا بريء من كل مسلم بين مشركين» وقد تقدم وهو قول الحنفية وعند الشافعية يفصل بين العاقل وبين المجنون والهسي فلا يردان . وقال بعض الشافعية ضابط جواز الرد أن يكون المسلم بحيث لا تجب عليه الهجرة من دار الحرب . قوله « الست نبي الله حقا قال بلى » زاد الواقدي من حديث أبي سعيد قال قال عمر لقد دخلني أمر عظيم وراجعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم مراجعة ما راجعته مثلها قط . قوله « فلم نعطي الدنية » بفتح المهملة وكسر النون وتشديد التحتية. قوله « أوليس كنت حدثتنا » الخ في رواية ابن اسحق كان الصحابة لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلما رأوا الصلح دخلهم من ذلك أمر عظيم حتى كادوا يهلكون . وعند الواقدي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان رأي في منامه قبل ان يعتمر أنه دخل هو وأصحابه البيت فلما رأوا تأخير ذلك شق عليهم . قال في الفتح ويستفاد من هذا الفصل جواز البحث في العلم حتي يظهر المعني وأن الكلام يحمل على عمومته واطلاقه حتي

تظهر ارادة التخصيص والتقييد وان من حلف علي فعل شيء ولم يذكر مدة معينة لم يحث حتى تنقضي أيام حياته . قوله « فأتيت أبا بكر » الخ لم يذكر عمر أنه راجع أحدا في ذلك غير أبي بكر لما له عنده من الجلالة وفي جواب أبي بكر عليه بمثل ما أجاب به النبي صلى الله عليه وآله وسلم دليل على سعة علمه وجودة عرفانه بأحوال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قوله « فاستمسك بفرزه » بفتح العين المعجمة وسكون الراء بعدها زاي قال المصنف هو اللابل بمنزلة الركاب للفرس والمراد التمسك بأمره وترك المخالفة له كالذي يمسك بركاب الفارس فلا يفارقه . قوله « قال عمر فعلت لذلك أفعالا » القائل هو الزهري كما في البخاري وهو منقطع لان الزهري لم يدرك عمر قال بعض الشراح المراد بقوله أفعالا أي من الذهاب والحجى والسؤال والجواب ولم يكن ذلك شكا من عمر بل طلبا للكشف ما خفى عليه وحثنا على اذلال الكفار بما عرف من قوته في نصرة الدين . قال في الفتح وتفسير الاعمال بما ذكر مردود بل المراد به الاعمال الصالحة لتكفر عنه ما مضى من التوقف في الامثال ابتداء . وقد ورد عن عمر التصريح بمراذه ففي رواية ابن اسحق وكان عمر يقول ما زلت اتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به وعند الواقدي من حديث ابن عباس قال عمر لقد أعتقت بسبب ذلك رقابا وصمت دهرا قال السهيلي هذا الشك الذي حصل لعمر هو ما لا يستمر صاحبه عليه وانما هو من باب الوسوسة قال الحافظ والذي يظهر انه توقف منه ليقف على الحكمة وتكشف عنه الشبهة ونظيره قصته في الصلاة على عبد الله بن ابي وان كان في الاولى لم يطابق اجتهاده الحكم بخلاف الثانية وهي هذه القصة وانما عمل الاعمال المذكورة لهذه والاف جميع ما صدر منه كان معذورا فيه بل هو فيه مأجور لانه مجتهد فيه . قوله « فلما فرغ من قضية الكتاب » زاد ابن اسحق فلما فرغ من قضية الكتاب أشهد جماعة على الصلح رجال من المسلمين ورجال من المشركين منهم علي وابو بكر وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابي وقاص ومحمد بن مسلمة وعبد الله بن سهل بن عمر ومكرز بن حفص وهو مشرك . قوله « فوالله ما قام منهم أحد » قيل كأنهم توقفوا لاحتمال أن يكون الامر بذلك للنسب أو لرجاء نزول الوحي بابطال الصلح المذكور أو ان يخصه بالاذن بدخولهم مكة ذلك العام لآتمام نسكهم

وسوغ لهم ذلك لانه كان زمان وقوع النسخ ويحتمل أن يكون أهمتهم صورة الحال فاستغرقوا في الفكر لما حلقتهم من الذل عند أنفسهم مع ظهور قوتهم واقتدارهم في اعتقادهم على بلوغ غرضهم وقضاء نيتهم بالغلبة أو أخروا الامتثال لاعتقادهم ان الأمر المطلق لا يقتضى الفور . قال الحافظ ويحتمل مجموع هذه الامور لمجموعهم . قوله « فذكر لها ما لقي من الناس » فيه دليل على فضل المشورة وان الفعل اذا انضم الى القول كان أبلغ من القول المجرد وليس فيه ان الفعل مطلقاً أبلغ من القول نعم فيه ان الاقتداء بالافعال أكثر منه بالاقوال وهذا معلوم مشاهد . وفيه دليل على فضل أم سلمة ووفور عقلها حتى قال امام الحرمين لانعلم امرأة أشارت برأي فاصابت الأم سلمة وتعقب بإشارة بنت شبيب على أبيها في أمر موسى . ونظير هذه القصة ما وقع في غزوة الفتح فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمرهم بالفطر في رمضان فلما استمر وأعلي الامتناع تناول القدح فشرب فلما رأوه يشرب شربوا . قوله « نحر بدنه » زاد ابن اسحق عن ابن عباس انها كانت سبعين بدنة كان فيها جمل لابي جهل في رأسه برة من فضة ليغيظ به المشركين وكان غنمه منه في غزوة بدر . قوله « ودعا حالقه » قال ابن اسحق بلغني ان الذي حلقة في ذلك اليوم هو خراش بمجمعتين ابن أمية بن الفضل الخزاعي قوله « فجاءه أبو بصير » بفتح الموحدة وكسر المهملة اسمه عتبة بضم المهملة وسكون الفوقية « ابن أسيد » بفتح الهمزة وكسر المهملة ابن جارية بالجيم الثقفي حليف بني زهرة كذا قال ابن اسحق وبهذا يعرف ان قوله في حديث الباب رجل من قريش أى بالحلف لان بني زهرة من قريش . قوله « فارسوا في طلبه رجلين » سماها ابن سعد في الطبقات خنيس بمجمة ونون وآخره مهملة مصغرا ابن جابر ومولى له يقال له كوير . وفي رواية للبخاري ان الاخنس بن شريق هو الذي أرسل في طلبه زاد ابن اسحق فكتب الاخنس بن شريق والازهر بن عبد عوف الي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كتابا وبعثا به مع مولى لهما ورجل من بني عامر استأجراه اه قال الحافظ والاخنس من ثقيف رهط أبي بصير وازهر من بني زهرة حلفاء أبي بصير فلكل منهما المطالبة برده ويستفاد منه ان المطالبة بالرد تختص بمن كان من عشيرة المطلوب بالامالة أو الحلف وقيل ان اسم أحد

لرجلين مرئد بن حمران زاد الواقدي فقدا بعد أبي بصير بثلاثة أيام . قوله « فقال أبو بصير لأحد الرجلين » في رواية ابن اسحق للعامري وفي رواية ابن سعد لخنيس بن جابر . قوله « فاستله الآخر » أي صاحب السيف أخرجه من غمده قوله « حتى برد » بفتح الموحدة والراء أي خذت حواسه وهو كناية عن الموت لان الميت تسكن حر كته وأصل البرد السكون قال الخطابي وفي رواية ابن اسحق فعلاه حتى قتله . قوله « وفر الآخر » في رواية ابن اسحق وخرج المولي يشتد أي هربا . قوله « ذعرا » بضم المعجمة وسكون المهملة أي خوفا ، قوله « قتل صاحبي » بضم القاف وفي هذا دليل على انه يجوز للمسلم الذي يجي من دار الحرب في زمن الهدنة قتل من جاء في طلب رده اذا شرط لهم ذلك لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم ينكر على أبي بصير قتله للعامري ولا أمر فيه بقود ولادية . قوله « ويل أمه بضم » اللام ووصل الهمزة وكسر الميم المشددة وهي كلمة ذم تقولها العرب في المدح ولا يقصدون معني ما فيها من الذم لان الويل الهلاك فهو كقولهم لأمه الويل ولا يقصدون والويل يطلق على العذاب والحرب والزجر وقد تقدم شيء من ذلك في الحج في قوله « للاعرابي ويلك » وقال الفراء أصله وي فلان أي فلان أي حزن له فكثير الاستعمال فالحقوا بها اللام فصارت كأنها منها وأعربوها وتبعه ابن مالك الا أنه قال تبعه لاخليل أن وي كلمة تعجب وهي من أسماء الافعال واللام بعدها مكسورة ويجوز ضمها اتباعا للهمزة وحذفت الهمزة تخفيفاً قوله « مسعر حرب » بكسر الميم وسكون السين المهملة وفتح العين المهملة أيضا وبالضبط على التمييز وأصله من مسعر حرب أي يسعرها . قال الخطابي يصفه بالاقدام في الحرب والتسعر لنارها . قوله « لو كان له أحد » أي يناصره ويعاضده قوله « سيف البحر » بكسر المهملة وسكون التحتانية بعدها فاء أي ساحله . قوله « عصابة » أي جماعة ولا واحد لها من لفظها وهي تطلق على الاربعين فما دونها وفي رواية ابن اسحق أنهم بلغوا نحو السبعين نفسا وزعم السهيلي أنهم بلغوا ثلثمائة رجل . قوله « ما يسمعون بعير » بكسر المهملة أي بخبر غير وهي القافلة قوله « فارسل النبي صلى الله عليه وآله وسلم اليهم » في رواية موسى بن عقبة عن الزهري فكتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الي أبي بصير فقدم كتابه وأبو بصير يموت فمات وكتاب رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم في يده فدفعه أبو جندل مكانه وجعل عند قبره مسجداً وفي الحديث دليل على أن من فعل مثل فعل أبي بصير لم يكن عليه قود ولا دية وقد وقع عند ابن اسحق ان سهيل بن عمرو لما بلغه قتل العامري طالب بديته لانه من رهطه فقال له ابو سفيان ليس على محمد مطالبة بذلك لانه وفيما عليه واسلمه لرسولكم ولم يقتله بأمره ولا علي آل أبي بصير أيضاً شيء لانه ليس على دينهم. قوله «فانزل الله تعالى وهو الذي كلف أيديهم عنكم» ظاهره أنها نزلت في شأن أبي بصير والمشهور في سبب نزولها ما أخرجه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع ومن حديث أنس بن مالك وأخرجه أحمد والنسائي من حديث عبد الله بن مغفل باسناد صحيح أنها نزلت بسبب القوم الذين أرادوا من قريش أن يأخذوا من المسلمين غرة فظفروا بهم وعفا عنهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فنزلت الآية كما تقدم وقيل في نزولها غير ذلك. قوله «على وضع الحرب عشر سنين» هذا هو المعتمد عليه كما ذكره ابن اسحق في المغازي وجزم به ابن سعد وأخرجه الحاكم من حديث علي ووقع في مغازي ابن عائذ في حديث ابن عباس وغيره انه كان سنتين وكذا وقع عند موسى بن عقبة ويجمع بان العشر السنين هي المدة التي وقع الصلح عليها والسنين هي المدة التي انتهى أمر الصلح فيها حتى وقع نقضه على يد قريش وأماما وقع في كامل ابن عدى ومستدرك الحاكم في الاوسط للطبراني من حديث ابن عمر أن مدة الصلح كانت أربع سنين فهو مع ضعف اسناده منكر مخالف للصحيح وقد اختلف العلماء في المدة التي تجوز المهادنة فيها مع المشركين فقل لا تجاوز عشر سنين على ما في هذا الحديث وهو قول الجمهور وقيل تجوز الزيادة وقيل لا تجاوز أربع سنين وقيل ثلاثا وقيل سنتين والاول هو الراجح. قوله «عيبه مكشوفة» أي أمرا مطويا في صدور سايمة وهو اشارة الى ترك المؤاخذة بما تقدم بينهم من أسباب الحرب وغيرها والحفاظة على العهد الذي وقع بينهم. قوله «وانه لا اغلال ولا اسلال». أي لا سرقة ولا خيانة يقال أغل الرجل أي خان أما في الغنيمة فيقال غل بغير ألف والاسلال من السلة وهي السرقة وقيل من سل السيوف والاغلال من لبس الدروع ووهاه أبو عبيد والمراد أن يأمن الناس بعضهم من بعض في نفوسهم وأموالهم سرا وجهرا. قوله «وامتعضوا منه» بعين مهملة وضاد معجمة أي أنفوا وشق عليهم قال


الخليل معض بكسر المهملة والضاد المعجمة من الشيء، وامتنعض توجع منه وقال ابن القطاع شق عليه وأنف منه ووقع من الرواة اختلاف في ضبط هذه اللفظة فالجمهور على ما هنا والاصيلي والهمداني بظاء مشالة وعند القابسي امعضوا بتشديد الميم وعند النسفي انفضوا بنون وغين معجمة وضاد معجمة غير مشالة قال عياض وكلها تغييرات حتى وقع عند بعضهم انفضوا بفاء وتشديدو بعضهم أغعضوا من الغيظ. قوله «وهي طاق» أي شابة. قوله «قامتحنهن الآية» أي اخترهن فيما يتعلق بالايان باعتبار ما يرجع الى ظاهر الحال دون الاطلاع على ما في القلوب والى ذلك أشار بقوله تعالى (الله أعلم بايمانهن) واخرج الطبري عن ابن عباس قال كان امتحنهن أن يشهدن أن لا اله الا الله وان محمدا رسول الله. وأخرج الطبري أيضا والبراز عن ابن عباس أيضا كان يمتحنهن والله ما خرجن من بغض زوج والله ما خرجن رغبة عن أرض الى أرض والله ما خرجن التماس دنيا. قوله «قال عروة أخبرني عائشة» هو متصل كما في مواضع في البخاري. قوله «لما أنزل الله أن يردوا الى المشركين ما أنفقوا» يعني قوله تعالى (واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا) قوله «قريبة» بالقاف والموحدة مصغر في أكثر نسخ البخاري. وضبطها الديماطي تفتح القاف وتبعه الذهبي. وكذا الكشميهني وفي القاموس بالتصغير وقد تفتح انتهي. وهي بنت أبي أمية ابن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وهي أخت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم. قوله «فلما أبى الكفار أن يقرؤا» الخ أي أبوا أن يعملوا بالحكم المذكور في الآية وقد روى البخاري في النكاح عن مجاهد في قوله تعالى (واسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا) قال من ذهب من أزواج المسلمين الى الكفار فليعظهم الكفار صدقاتهن ولیمسكوهن ومن ذهب من أزواج الكفار الى أصحاب محمد فكذلك هذا كله في صلح بين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبين قريش وروى البخاري أيضا عن الزهري في كتاب الشروط قال بلغنا أن الكفار لما أبوا أن يقرؤا بما أنفق المسلمون على أزواجهم كما في الآية وهو أن المرأة اذا جاءت من المشركين الى المسلمين مسلمة لم يردها المسلمون الى زوجها المشرك بل يعطونه ما أنفق عليها من صداق ونحوه. وكذا بعكسه فامثل المسلمون ذلك وأعطوهم وأبى المشركون أن يمتثلوا ذلك فحبسوا من جاءت اليهم مشركة ولم

يعطوا أزواجه المسلم ما انفق عليها فلهذا نزلت (وان فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم) أي أصبتم من صدقات المشركات عوض ما فات من صدقات المسلمين قوله «وما يعلم أحد من المهاجرات» الخ هذا النفى لا يردده ظاهر مادام عليه الآية والقصة لان مضمون القصة ان بعض أزواج المسلمين ذهبت الى زوجها الكافر فإني أن يعطى زوجها المسلم ما انفق عليها فعلى تقدير أن تكون مسلمة فالنفى مخصوص بالمهاجرات فيحتمل كون من وقع منها ذلك من غير المهاجرات كالأعرابيات مثلا أو الحصر على عمومهم وتكون نزلت في المرأة المشركة اذا كانت تحت مسلم مثلا فبرزت منه الى الكفار. وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله تعالى (وان فاتكم شيء من أزواجكم) قال نزلت في أم الحكم بنت أبي سفيان ارتدت فزوجها رجل ثقيفي ولم ترد امرأة من قريش غيرها ثم أسلمت مع ثقيف حين أسلموا فان ثبت هذا استثنى من الحصر المذكور في الحديث أو يجمع بانها لم تكن هاجرت فيما قبل ذلك. قوله «الاحابيش» لم يتقدم في الحديث ذكر هذا اللفظ ولكنه مذكور في غيره في بعض ألفاظ هذه القصة انه صلى الله عليه وآله وسلم بعث عينا من خزاعة فتلقاه فقال ان قريشا قد جمعوا لك الاحابيش وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أشيروا على أنثرون أن أميل على ذرارهم فان يأتون كان الله قد قطع جنبنا من المشركين والا تركناهم محروبين فإشار اليه أبو بكر بترك ذلك فقال امضوا بسم الله والاحابيش هم بنو الحرث بن عبدمناة بن كنانة وبنو المصطلق بن خزاعة والقارة وهو ابن الهون ابن خزيمة ☆

باب جواز مصالحة المشركين على المال وان كان مجهولا

عن ابن عمر قال «أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل خيبر فقاتلهم حتى ألجأهم الى قصرهم وغلبهم على الارض والزرع والنخل فصالحوهم على أن يجلوا منها ولهم ما حملت ركابهم ولرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الصفراء والبيضاء والحلقة وهي السلاح ويخرجون منها واشترط عليهم أن لا يكتموا ولا

يغيبوا شيئاً فإن فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد فغيبوا مسكاً فيه مال وحلي لحبي بن
أخطب كان احتمله معه إلى خيبر حين أجليت النضير فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم لعمر حبي واسمه سعية ما فعل مسك حبي الذي جاء به من النضير
فقال اذهبته النفقات والحروب فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك وقد كان
حبي قتل قبل ذلك فدفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سعية إلى الزبير فمسه
بعذاب فقال قد رأيت حبياً يطوف في خربة همناً فذهبوا فطافوا فوجدوا المسك
في الخربة فقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج
صفية بنت حبي بن أخطب وسبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نساءهم
وذراريهم وقسم أموالهم بالنسك الذي نكثوا وأراد أن يجلبهم منها فقالوا يا محمد
دعنا نكون في هذه الأرض نصلحها ونقوم عليها ولم يكن لرسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم ولا لأصحابه غلمان يقومون عليها وكانوا لا يفرغون أن يقوموا
عليها فأعطاهم خيبر على أن لهم الشطر من كل زرع وشيء ما بدا لرسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وكان عبد الله بن رواحة يأتيهم في كل عام فيخبرها عليهم
ثم يضمنهم الشطر فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شدة خرصه وأرادوا
أن يرشوه فقال عبد الله تظعموني السحت والله لقد جئتكم من عند أحب الناس
إلى ولا تتم أبغض إلى من عدتكم من القردة والخنازير ولا يحملني بغضي إياكم وحبي
إياه على أن لا أعدل عليكم فقالوا بهذا قامت السموات والأرض وكان رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يعطي كل امرأة من نسائه ثمانين وسقاً من تمر كل عام
وعشرين وسقاً من شعير فلما كان زمن عمر غشوا فالفوا ابن عمر من فوق بيت
فقدعوا يديه فقال عمر بن الخطاب من كان له سهم بخيبر فليحضر حتى نقسمها بينهم
فقسمها عمر بينهم فقال رئيسهم لا تخرجنا دعنا نكون فيها كما أقرنا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم وأبو بكر فقال عمر لرئيسهم أتراه سقط على قول رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم كيف بك إذا رقصت بك را حلتك نحو الشام يومئذ يومئذ يومئذ
عمر بن من كان شهد خيبر من أهل المدينة رواه البخاري وفيه من الفقه ان تبين عدم
الوفاء بالشرط المشروط يفسد الصلح حتى في حق النساء والذرية وان قسمة التمار خرسا
من غير تقابض جائزة وان عقدا المزارعة والمساقاة من غير تقدير مدة جائز وأن معاينة

من يكتم مالا جائزة وان ما فتح عنوة يجوز قسمته بين الغائبين وغير ذلك من الفوائد
 * ٢ وعن رجل من جهينة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلمكم تقاتلون
 قوما فيظهرون عليكم فيتقونكم باموالهم دون انفسهم وابنائهم فتصالحونهم على
 صلح فلا تصيبوا منهم فوق ذلك فانه لا يصلح» رواه أبو داود  ☆
 حديث الرجل الذي من جهينة أخرجه أيضا ابن ماجه وسكت عنه أبو داود
 وفي اسناده رجل مجهول لانه من رواية رجل من ثقيف عن رجل من جهينة
 ورواه أبو داود أيضا من طريق خالد بن معدان عن جبير بن نفير قال «انطلق بنا
 الى ذي نجر رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره» قوله
 «علي أن يجلبوا منها» قال في القاموس جلا القوم عن الموضع ومنه جلاوا وجلاء وجلوا
 تفرقوا أو جلا من الخوف واجلى من الجذب ثم قال والجلالية أهل الذمة لان عمر
 أجلاهم من جزيرة العرب انتهى. وقال الهروي جلا القوم عن مواطنهم واجلى
 بمعنى واحد والاسم الجلاء والاجلاء. قوله «الصفراء والبيضاء والحلقة» بفتح الحاء
 المهملة وسكون اللام وهي كما فسر المصنف رحمه الله تعالى السلاح وهذا فيه مصالحة
 المشركين بالمال المجهول. قوله «فغيبوا مسكا» بفتح الميم وسكون المهملة قال في القاموس
 المسك الجلد أو خاص بالسخلة الجمع مسوك وبهاء القطعة منه. قوله «حبي» بضم الحاء
 تصغير حي. وأخطب بالحاء المعجمة وسعية بفتح السين المهملة وسكون العين المهملة
 أيضا بعدها تحمية. قوله «فسه بعذاب» فيه دليل على جواز تعذيب من امتنع من
 تسليم شيء يلزمه تسليمه وأنكر وجوده اذا غلب في ظن الامام كذبه وذلك نوع
 من السياسة الشرعية. قوله «فقتل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابني أبي الحقيق» بمهملة
 وقافين مصغرا وهو رأس يهود خيبر قال الحافظ ولم اقف على اسمه انما قتلها
 لعدم وقائهم بما شرطه عليهم لقوله في أول الحديث «فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد»
 قوله «ما بدا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» في لفظ للبخاري «نترككم على ذلك
 ماشئنا» وفي لفظ له آخر نترككم ما أفرمكم الله والمراد ما قدر الله انا نترككم فيها اذا
 شئنا فاخرجناكم تبين ان الله قد أخرجكم قوله «فقدعوا يديه» الفدع بفتح الفاء والدال
 المهملة بعدها عين مهملة زوال المفصل فدعت يدها اذا أزبلتا من مفاصلهما. وقال
 الخليل الفدع عوج في المفاصل وفي خالق الانسان اذا زاغت القدم من أصلها من

الكعب وطرف الساق فهو الفدع. قال الاصمعي هوز يبع في الكف بينهما وبين الساعد وفي الرجل بينهما وبين الساق. ووقع في رواية ابن السكن شدع بالشين المعجمة بدل الفاء وحزم به الكرماني قال الحافظ وهو وهم لان الشدع بالمعجمة كسر الشين الجوف قاله الجوهرى ولم يقع ذلك لابن عمر في هذه القصة والذي في جميع الروايات بالفاء. وقال الخطابي كان اليهود سحرُوا عبد الله بن عمر فالتفت يداه ورجلاه قال ويحتمل أن يكونوا ضربوه والواقع في حديث الباب أنهم ألقوه من فوق بيت قوله « فقال رئيسهم لا تخرجن » لعل في الكلام محذوفا ووقع في رواية للبخارى في الشروط بلفظ « وقد رأيت إجلاءهم فلما أجمع » الخ فيكون المحذوف من حديث الباب هو هذا أى لما أجمع عمر على إجلائهم قال رئيسهم وظاهر هذا أن سبب الإجلاء هو ما فعلوه بعبد الله بن عمر. قال في الفتح وهذا لا يقتضى حصر السبب في إجلاء عمر اياهم وقد وقع لى فيه سببان آخران أحدهما رواه الزهرى عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة قال ما زال عمر حتى وجد اثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال لا يجتمع بجزيرة العرب دينان فقال من كان له من أهل الكتابين عهد فليأت به انفذه له وإلا فانى مجليكم فأجلأهم أخرجه ابن أبي شعبة وغيره. ثانيهما رواه عمر بن شبة في أخبار المدينة من طريق عثمان بن محمد الأخنسى قال لما كثر العيال أى الخدم فى أيدي المسلمين وقوا على العمل فى الارض أجلأهم عمر ويحتمل أن يكون كل من هذه الأشياء جزء علة فى إخراجهم والإجلاء الإخراج عن المال والوطن على وجه الإزعاج والكراهة اه. قوله « كيف بك اذا رقصت بك راحلتك » أى ذهبت بك راقصة نحو الشام وفى لفظ للبخارى « تعدوك قلو صك » والقلوص بفتح القاف وبإصعاد المهملة الناقصة الصابرة على السير وقيل الشابة وقيل أول ما تركب من إناث الابل وقيل الطويلة القوائم فأشار صلى الله عليه وآله وسلم الى إخراجهم من خير فكان ذلك من أخباره بالمغيبات والمراد بقوله رقصت أى أسرعت بقوله « نحو الشام » قد ثبت أن عمر أجلأهم الى تيماء واريحاء وقد وهم المصنف رحمه الله فى نسبة جميع ما ذكره من الفاظ هذا الحديث الى البخارى واصله نقل لفظ الحميدى فى الجمع بين الصحيحين والحميدى كأنه نقل السياق من مستخرج البرقانى كما دته فان كثيرا من هذه الالفاظ ليس فى صحيح البخارى

وانما هي في مستخرج البرقاني من طريق حماد بن سلمة. وكذلك أخرج هذا الحديث بلفظ البرقاني أبو يعلى في مسنده والبغوي في فوائده وامل الحميدي ذهل عن عز وهذا الحديث الى البرقاني وعزاه الى البخاري فتبعه المصنف في ذلك وقد نبه الاسماعيل على أن حماد كان يطوله تارة ويرويه تارة مختصرا وقد قدمنا الكلام على بعض فوائده هذا الحديث في المزارعة. قوله «فلا تصيبوا منهم فوق ذلك فانه لا يصلح» فيه دليل على أنه لا يجوز للمسلمين بعد وقوع الصلح بينهم وبين الكفار على شيء أن يطلبوا منهم زيادة عليه فان ذلك من ترك الوفاء بالعهد ونقض العقد وهما محرمان بنص القرآن والسنة *

باب ماجاء فيمن سار نحو العدو في آخر مدة الصلح بغتة

١ عن سليمان بن عامر قال «كان معاوية يسير بأرض الروم وكان بينه وبينهم أمد فاراد أن يدنو منهم فاذا انقضى الامد غزاهم فاذا شيخ علي دابة يقول الله أكبر الله أكبر وفاء لا غدر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من كان بينه وبين قوم عهد فلا يحلن عقدة ولا يشدن حتى ينقض أمدها أو ينبذ اليهم عهدهم على سواء فبلغ ذلك معاوية فرجع فاذا الشيخ عمرو بن عبسة رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه *

الحديث أخرجه أيضا النسائي وقال الترمذي بعد إخراجهم حسن صحيح. قوله «وكان بينه وبينهم أمد» الحلفظ أبي داود كان بين معاوية وبين الروم عهد وكان يسير نحو بلادهم حتى اذا انقضى العهد غزاهم فجاء رجل على فرس أو برذون. قوله «وفاء لا غدر» أي ان الله سبحانه وتعالى شرع لعباده الوفاء بالعقود والعهود ولم يشرع لهم الغدر فكان شرعه الوفاء لا الغدر. قوله «فلا يحلن عقدة» استعار عقدة الحبل لما يقع بين المسلمين من المعاهدة ونهي عن حملها أي نقضها وشدها أي تأكيدها بشيء لم يقع الصلح عليه بل الواجب الوفاء بها على الصفة التي كان وقوعها عليها بلا زيادة ولا نقصان. قوله «أو ينبذ اليهم عهدهم على سواء» ينبذ في أصل اللغة الطرح قال في القاموس ينبذ طرحك الشيء أمامك أو وراءك أو عام انتهى. والمراد هنا

أخبار المشركين بأن الذمة قد انتقضت وايدانهم بالحرب ان لم يسلموا أو يسطوا الجزية عن بدوهم صاغرون. وفي الحديث دليل على ما ترجم به المصنف الباب من أنه لا يجوز المسير الى العدو في آخر مدة الصلح بغتة بل الواجب الانتظار حتى تنقضي المدة أو التنبذ اليهم علي سواء *

باب الكفار يحاصرون فينزلون على حكم رجل من المسلمين

١ عن أبي سعيد «ان أهل قريظة نزلوا على حكم سعد بن معاذ فارسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى سعد فأثناه على حمار فلما دنا قريظة من المسجد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوموا الى سيدكم أو خيركم فقدم عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني أحكم أن تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم فقال لقد حكمت بما حكم به الملك « وفي لفظ «قضيت بحكم الله عز وجل» متفق عليه *

قوله «قوموا الى سيدكم» قد اختلف هل الخطاب بهذا الخطاب الانصار خاصة أم هم وغيرهم وقد بين ذلك صاحب الفتح في كتاب الاستئذان . قوله « فاني أحكم » في رواية للبخاري فيهم وفي رواية له أخرى فيه أى في هذا الامر . قوله « بما حكم به الملك » بكسر اللام وفي رواية « لقد حكمت اليوم فيهم » بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات « وفي حديث جابر عند ابن عائد فقال « احكم فيهم يا سعد فقال الله ورسوله أحق بالحكم قال قد أمرك الله أن تحكم فيهم » وفي رواية ابن اسحق « لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة » والارقة بالفاء جمع رقيق وهو من أسماء السماء قيل سميت بذلك لأنها رقت بالنجوم وهذا كله بدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك بفتح اللام وفسره بجبريل لانه الذي كان ينزل بالاحكام قال السهيلي من فوق سبع سموات معناه ان الحكم نزل من فوق قال ومنه قوله قول زينب بنت جحش زوجني الله من نبيه من فوق سبع سموات أى نزل تزويجها من فوق . قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بحجالاته لا على المعنى الذي يسبق الى الوهم من التحديد الذي يفضى الى التشبيه وفي

الحديث دليل على أنه يجوز نزول العدو على حكم رجل من المسلمين ويلزمهم ما حكم به عليهم من قتل وأمر واسترقاق وقد ذكر ابن اسحق ابن بنى قريظة لما نزلوا على حكم سعد حبسوا في دار بنت الحرث . وفي رواية أبي الاسود عن عروة في دار أسامة بن زيد ويجمع بينهما بأنهم جعلوا في البيتين . ووقع في حديث جابر عند ابن عائد التصريح بأنهم جعلوا في بيتين قال ابن اسحق فخذقوا لهم خنادق فضربت أعناقهم فجري الدم في الخندق وقسم أموالهم ونساءهم وأبناءهم على المسلمين وأسهم للخييل فكان أول يوم وقعت فيه السهمان لها . وعند ابن سعد من مرسل حميد بن هلال أن سعد بن معاذ حكم أيضاً أن تكون دورهم للمهاجرين دون الانصار فلامه الانصار فقال انى احببت أن يستغنوا عن دوركم واختلف في عدتهم فعند ابن اسحق أنهم كانوا ستمائة وبه جزم أبو عمر ابن عبد البر في ترجمة سعد بن معاذ وعند ابن عائد من مرسل قتادة كانوا سبعمائة قال السهيلي المكثري يقول أنهم ما بين الثمانمائة الى السبعمائة . وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان باسناد صحيح أنهم كانوا اربعمائة مقاتل فيجمع بان الباقيين كانوا اتباعا وقد حكى ابن اسحق انه قيل أنهم كانوا تسعمائة ☆

باب أخذ الجزية وعقد الذمة

١ عن عمر انه لم يأخذ الجزية من الجوس حتى شهد عبد الرحمن بن عوف «ان رسول الله صلى عليه وآله وسلم أخذها من محوس هجر» رواه احمد والبخاري وأبو داود والترمذي * وفي رواية «أن عمر ذكر الجوس فقال ما أدري كيف أصنع في أمرهم فقال له عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب» رواه الشافعي وهو دليل على أنهم ليسوا من أهل الكتاب * ٢ وعن المغيرة بن شعبه انه قال لعامل كسرى «امرنا نبينا صلى الله عليه وآله وسلم أن نقاتلكم حتى تعبدوا الله وحده أو تؤدوا الجزية» رواه احمد والبخاري * ٣ وعن ابن عباس قال «مرض أبو طالب فجاءته قريش وجاءه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وشكوه الى أبي طالب فقال يا ابن

حديث عمر وعبد الرحمن ورد بالفاظ من طرق منها ما ذكره المصنف وقد أخرجه الترمذى بلفظ «جاءنا كتاب عمر انظر مجوس من قبلك فخدمهم الجزية فان عبد الرحمن بن عوف أخبرني فذكره» وأخرج أبو داود عن طريق ابن عباس قال «جاء رجل من مجوس هجر الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلما خرج قلت له ما قضاء الله ورسوله فيكم قال شر الاسلام أو القتل» وقال عبد الرحمن بن عوف قبل منهم الجزية. قال ابن عباس فاخذ الناس بقول عبد الرحمن وتركوا ما سمعت. وروى أبو عبيد في كتاب الاموال بسند صحيح عن حذيفة لولا اني رأيت أصحابي أخذوا الجزية من المجوس ما أخذتها. وفي الموطأ عن جعفر بن محمد عن ابيه ان عمر قال لا أدري ما أصنع بالمجوس فقال عبد الرحمن بن عوف أشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب وهذا منقطع ورجاله ثقات. ورواه الدارقطني وابن المنذر في الغرائب من طريق أبي علي الحنفى عن مالك فزاد فيه عن جده أى جد جعفر بن محمد وهو أيضا منقطع لان جده على بن الحسين لم يلحق عبد الرحمن بن عوف ولا عمر فان كان الضمير في جده يعود الى محمد بن علي فيكون متصلا لان جده الحسين ابن على صلوات الله عليهم سمع من عمر بن الخطاب ومن عبد الرحمن ابن عوف وله شاهد من حديث مسلم بن العلاء بن الحضرمي أخرجه الطبراني في آخر حديث بلفظ «سنوا بالمجوس سنة أهل الكتاب» قال ابن عبد البر هذا من الكلام العام الذى اريد به الخاص لان المراد سنة أهل الكتاب في أخذ الجزية فقط واستدل بقوله سنة أهل الكتاب على أنهم ليسوا أهل كتاب لكن روى الشافعى وعبد الرزاق وغيرهما باسناد حسن عن على كان المجوس أهل كتاب يدرسونه وعلم يقرؤنه فشرب أميرهم الخمر فوقع على اخته فلما أصبح دعا أهل الطمع فاعطاهم وقال ان آدم كان يترك أولاده بناته فاطاعوه وقتل من

خالفه فامر علي كتابهم وعلى ما في قلوبهم منه فلم يبق عندهم منه شيء وروى عبد
 بن حميد في تفسير سورة البروج بأسناد صحيح عن ابن أبي رزي لما هزم
 المسلمون أهل فارس قال عمر اجتمعوا فقال ان المجوس ليسوا أهل كتاب فنضع
 عليهم ولا من عبدة الاوثان فنجرى عليهم أحكامهم فقال علي بل هم أهل كتاب
 فذكر نحوه لكن قال وقع على ابنته وقال في آخره فوضع الاخدود لمن خالفه
 فهذا حجة من قال كان لهم كتاب. واما قول ابن بطل لو كان لهم كتاب ورفع
 لرفع حكمه ولما استثنى حل ذبائحهم ونكاح نسائهم فالجواب ان الاستثناء
 وقع تبعاً للآثار الواردة لان في ذلك شبهة تقتضي حقن الدم بخلاف النكاح فاه
 مما يحتاط له وقال ابن المنذر ليس تحريم نكاحهم وذبائحهم متفقاً عليه ولكن الاكثر من
 أهل العلم عليه وحديث ابن عباس أخرجه النسائي أيضاً وصححه الترمذي والحاكم قوله
 «حتى تعبدوا الله وحده» الخ فيه الاخبار من المغيرة بن النبی صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتال
 المجوس حتى يؤدوا الجزية زاد الطبراني وانا والله لا نرجع الى ذلك الشقاء حتى تغلبكم على
 ما في ايديكم. قوله «وتؤدى اليهم بها العجم الجزية» فيه متمسك لمن قال لا تؤخذ
 الجزية من الكتابي اذا كان عربياً قال في الفتح فاما اليهود والنصارى فهم المراد
 بأهل الكتاب بالاتفاق وفرق الحنفية فقالوا تؤخذ من مجوس العجم دون مجوس
 العرب وحكي الطحاوي عنهم انها تقبل الجزية من أهل الكتاب ومن جميع كفار
 العجم ولا تقبل من مشركي العرب الا الاسلام او السيف وعن مالك تقبل من
 جميع الكفار الا من ارتد وبه قال الاوزاعي وفقهاء الشام وحكي ابن القاسم عن
 مالك انها لا تقبل من قريش وحكي ابن عبد البر الاتفاق على قبولها من المجوس
 لكن حكي ابن التين عن عبد الملك انها لا تقبل الا من اليهود والنصارى فقط
 ونقل أيضاً الاتفاق على انه لا يحل نكاح نسائهم ولا أكل ذبائحهم وحكي غيره
 عن ابي ثور حل ذلك. قال ابن قدامة وهذا خلاف اجماع من تقدمه. قال الحافظ
 وفيه نظر فقد حكي ابن عبد البر عن سعيد بن المسيب انه لم يكن يرى بذيجة
 المجوسي بأساً اذا أمره المسلم بذبحها وروى ابن أبي شيبة عنه وعن عطاء وطاوس
 وعمر بن دينار انهم لم يكونوا يرون بأساً بالتسرى بالمجوسية وقال الشافعي تقبل
 من أهل الكتاب عرباً كانوا أو عجماء ويلتحق بهم المجوس في ذلك قال ابو عبيد

ثبتت الجزية علي اليهود والنصارى بالكتاب وعلى الجوس بالسنة. قال العلماء الحكمة في وضع الجزية ان الذي يلحقهم يحملهم على الدخول في الاسلام مع ما في مخالطة المسلمين من الاطلاع على محاسن الاسلام واختلاف في السنة التي شرعت فيها فقييل في سنة ثمان وقيل في سنة تسع ☆

٤ وعن عمر بن بن عبد العزيز «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كتب الى اهل اليمن ان على كل انسان منكم دينارا كل سنة أو قيمته من المعافر يعني أهل الذمة منهم رواه الشافعي في مسنده» وقد سبق هذا المعنى في كتاب الزكاة في حديث لمعاذ * ٥ وعن عمرو بن عوف الانصاري «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث اباعبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي بجزيتهما وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صالح أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي متفق عليه * ٦ وعن الزهري قال «قبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الجزية من أهل البحرين وكانوا مجوسا» رواه أبو عبيد في الاموال * ٧ وعن أنس «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث خالد بن الوليد الى اكيد ردومة فاخذه فأتوا به فحقن دمه وصالحه على الجزية» رواه أبو داود * ٨ وهو دليل على انها لا تختص بالاجم لان اكيد ردومة عربي من غسان * ٩ وعن ابن عباس قال «صالح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل نجران على الف حلة النصف في صفر والبقية في رجب يؤدونها الى المسلمين وعارية ثلاثين درهما وثلاثين فرسا وثلاثين بعيار ثلاثين من كل صنف من اصناف السلاح يغزون بها والمسلمون ضامنون لها حتى يردوها عليهم ان كان باليمن كيد ذات غدر على ان لا يهدم لهم بيعة ولا يخرج لهم قس ولا يفتنوا عن دينهم ما لم يحدثوا حدثا أو ياكلوا الربا» أخرجه أبو داود * حديث عمر بن عبد العزيز هو مرسل ولا يمكنه بشهد له ما أشار اليه المصنف من حديث معاذ وقد سبق في باب صدقة المواشي من كتاب الزكاة وفيه ومن كل حامل دينارا أو عدله معافر وقد قدمنا الكلام عليه هنا لك. وحديث الزهري هو أيضا مرسل وقد تقدم ما يشهد له في أول الباب. وحديث أنس أخرجه أيضا البيهقي وسكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده ثقات وفيه عنقة محمد بن اسحق. وحديث ابن عباس هو من رواية السدي عنه قال المنذري وفي سماع السدي من

عبد الله بن عباس نظر وانما قيل انه رآه ورأي ابن عمر وسمع من أنس بن مالك وكذا قال الحافظ. ان في سماع السدي منه نظرا لكن له شواهد منها ما أخرجه ابن أبي شيبة عن الشعبي قال «كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى أهل نجران وهم نصارى ان من بايع منكم بالربا فلا ذمة له» وأخرج أيضا عن سالم قال أن أهل نجران قد بلغوا اربعين الفا وكان عمر رضي الله عنه يخافهم أن يعملوا على المسلمين فحاسبوا بينهم فاتوا عمر فقالوا أجلبنا قال وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد كتب لهم كتابا ان لا يجلبوا فاغتنمها عمر فاجلبهم فندموا فاتوه فقالوا أفلنا فاني أن يقيلمهم فلما قدم على أتوه فقالوا انا نسألك بخط يمينك وشفاعتك عند نبيك الاما أفلتنا فاني وقال ان عمر كان رشيدا الامر . قوله «من المعافر» بعين مهملة وفاء اسم قبيلة وهما سميت الثياب واليهما ينسب النعمان المعافري . قوله «الانصاري» كذا في صحيح البخاري والمعروف عند أهل المغازي انه من المهاجرين وقد وقع أيضا في البخاري انه حليف ابني عامر بن لؤي وهو يشعر بكونه من أهل مكة قال في الفتح ويحتمل أن يكون وصفه بالانصاري بالمعنى الاعم ولا مانع أن يكون أصله من الاوس والخزرج نزل مكة وحالف بعض أهلها فهذا الاعتبار يكون أنصار يامهاجر يا قال ثم ظهر لي ان لفظة الانصاري وهم وقد تفرد بها شعيب عن الزهري ورواه أصحاب الزهري عنه بدونها في الصحيحين وغيرها وهو معدود في أهل بدر باتفاقهم ووقع عند موسى ابن عقبة في المغازي انه عمير بن عوف بالتصغير . قوله «الي البحرين» هي البلد المشهور بالعراق وهو بين البصرة وهجر . وقوله «يأتى بحزبتها» أى يأتى بحزبة أهلها وكان غالب أهلها اذ ذاك المجوس ففيه تقوية للحديث الذى تقدم ومن ثم ترجم عليه النسائي أخذا بحزبة من المجوس . وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد قسمة الغنائم بالجمرة أرسل العلاء الي المنذر بن ساوى عامل الفرس على البحرين بدعوه الى الاسلام فاسلم وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية . قوله «وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» الخ كان ذلك في سنة الوفود سنة تسع من الهجرة . قوله «الي اكيدر» بضم الهمزة تصغيرا كدر قال في التلخيص ان ثبت ان اكيدرا كان كنديا ففيه دليل على أن الجزية لا تختص بالعجم من أهل الكتاب لان اكيدرا كان عربيا اه . قوله «صالح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهل نجران» الخ هذا

المال الذي وقعت عليه المصالحه هو في الحقيقة جزية ولكن ما كان مأخوذاً على هذه الصفة يختص بذوى الشوكة فيؤخذ ذلك المقدار من أموالهم ولا يضرب به الامام علي رؤسهم . قوله « ان كان باليمن كيد ذات غدر » انما أنت الكيد هنا لانه اراد به الحرب ولفظ الجامع كيد اذا بغدر . وفي الارشاد كيد او غدر وهكذا لفظ أبي داود . قوله « ولا يخرج لهم قس » بفتح القاف وتشديد المهملة بعدها قال في القاموس هو رئيس النصراني في العلم . قوله « أو بأكلوا الربا » زاد أبو داود قال اسمعيل قدأكلوا الربا *

وعن ابن شهاب قال « أول من اعطى الجزية من أهل الكتاب أهل نجران وكانوا نصراني » رواه أبو عبيد في الاموال * ١٠ وعن ابن عباس قال « كانت المرأة تكون مقلاة فتجعل على نفسها ان عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت بنو النضير كان فيهم من أبناء الانصار فقالوا لاندع أبناءنا فانزل الله عز وجل لا اكره في الدين » رواه أبو داود وهو دليل على أن الوثني اذا تهود يقر ويكون كغيره من أهل الكتاب * ١١ وعن ابن أبي نجيح قال « قلت لجاهد ما شأن أهل الشام عليهم أربعة دنانير وأهل اليمن عليهم دينار قال جعل ذلك من قبيل اليسار » أخرجه البخاري *

حديث ابن شهاب مرسل . وحديث ابن عباس أخرجه أيضا النسائي وقد رواه أبو داود من ثلاث طرق والنسائي من طريقين وجميع رجاله لامطعن فيهم . قوله « مقلاة » بكسر الميم وسكون القاف قال في مختصر النهاية هي المرأة التي لا يعيش لها ولد . قوله « فانزل الله عز وجل لا اكره في الدين » فيه دليل على انه اذا اختار الوثني الدخول في اليهودية أو النصرانية جاز تقريره على ذلك بشرط ان يلتزم بما وضعه المسلمون على أهل الذمة . قوله « ما شأن أهل الشام » الخ أشار بهذا الاثر الى جواز التفاوت في الجزية وأقل الجزية عند الجمهور دينار في كل سنة من كل عالم لحديث معاذ المتقدم واورد في معناه وظاهره المساواة بين الغني والفقير وخصته الحنفية بالفقر قالوا وأما المتوسط فعليه ديناران وعلي الغني أربعة وهو موافق لاثار مجاهد المذكور وعند الشافعية ان للامام أن يماكس حتى يأخذها منهم وبه قال أحمد . وحكى في البحر عن الهادي والقاسم والمؤيد بالله وأبي حنيفة وأصحابه انها تكون من الفقير اثنتي عشرة قفلة ومن الغني ثمانيا وأربعين ومن المتوسط أربعة وعشرين وتمسكوا بما رواه أبو عبيد من طريق أبي اسحق عن حارثة بن مضرب (م ٢٨ - ج ٨ نيل الاوطار)

عن عمر انه بعث عثمان بن حنيف بوضع الجزية على اهل السواد ثمانية وأربعين وأربعة وعشرين وأثنى عشر. قال في الفتح وهذا على حساب الدينار باثنى عشر وأخرجه البيهقي من طريق مرسل بلفظ «ان عمر ضرب الجزية على الغنى ثمانية وأربعين درهما وعلى المتوسط أربعة وعشرين وعلى الفقير المكنسب اثنى عشر» وأخرج البيهقي أيضا عن عمر انه وضع على أهل الذهب أربعة دنانير وعلى أهل الورق ثمانية وأربعين. وأخرج أيضا عنه انه قال دينار الجزية اثنا عشر درهما قال ويروي عنه بأسناد ثابت عشرة دراهم قال ووجهه التقويم باختلاف السعر وقال مالك لا يزيد على الاربعين وينقص منها عما لا يطيق. قال في الفتح وهذا يحتمل أن يكون جعله على حساب الدينار بعشرة والقدر الذي لا بد منه دينار وحكي في البحر عن النفس الزكية وأبي حنيفة والشافعي في قول له انه لا جزية على فقير وهذا يخالف ما حكاه في الفتح عن الحنفية والشافعية كما قدمنا ولعل ما وقع من عمر وغيره من الصحابة من الزيادة على الدينار لانهم لم يفهموا من النبي صلى الله عليه وآله وسلم حدا محدودا أو ان حديث معاذ المتقدم واقعة عين لا عموم لها وان الجزية نوع من الصلح كما قدمنا وقد تقدم ما كان يأخذه صلى الله عليه وآله وسلم من أهل نجران وحكي في البحر عن الهادي ان الغنى من ممالك ألف دينار نقداً وثلاثة آلاف دينار عروضا ويركب الخيل ويتختم الذهب. وقال المؤيد بالله ان الغنى هو العرفي وقواه المهدى وقال المنصور بالله بل الشرعى قال في الفتح ~~واختلف السلف~~ في أخذها من الصبي فالجمهور قالوا لا تؤخذ على مفهوم حديث معاذ وكذا لا تؤخذ من شيخ فان ولا زمن ولا امرأة ولا مجنون ولا عاجز عن الكسب ولا أجير ولا من أصحاب الصوامع في قول والاصح عند الشافعية الوجوب على من ذكر آخراه. وقد أخرج البيهقي من طريق زيد بن أسلم عن أبيه ان عمر كتب الى امراء الاجناد أن لا تضربوا الجزية الا على من جرت عليه المواشى وكان لا يضرب على النساء والصبيان ورواه من طريق أخرى بلفظ «ولا تضربوا الجزية على النساء والصبيان» ولكنه قد أخرج أبو عبيد في كتاب الاموال عن عثمان بن صالح عن ابن لهيعة عن أبي الاسود عن عروة قال «كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الى أهل اليمن انه من كان على يهوديته أو نصرانيتها فانه لا ينزعها

وعليه الجزية على كل حال ذكرنا أو انشئ عبد أو أمة دينار وافر أو قيمته» ورواه ابن زنجويه في الاموال عن النضر بن شميل عن عوف عن الحسن قال «كتب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» فذكره قال الحافظ. وهذان مرسلان يقوى أحدهما الآخر. وروي أبو عبيد أيضاً في الاموال عن يحيى بن سعيد عن قتادة عن شقيق العقبلي عن أبي عياض عن عمر قال لا تشتروا رقيق أهل الذمة فانهم أهل خراج يؤدى بعضهم عن بعض *

١٢ وعن ابن عباس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تصلح قبلمان في أرض وليس على مسلم جزية» رواه أحمد وأبو داود وقد احتج به على سقوط الجزية بالاسلام وعلى المنع من احداث بيعة أو كنيسة * ١٣ وعن رجل من بني تغلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ليس على المسلمين عشور إنما العشور على اليهود والنصارى» رواه أحمد وأبو داود * ١٤ وعن أنس «ان امرأة يهودية أتت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألها عن ذلك فقالت أردت أن أقتلك فقال ما كان الله ليمسكك على ذلك قال فقالوا لا تقتلها قال لا فإزلت أعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» رواه أحمد ومسلم وهو دليل على أن العهد لا ينتقض بمثل هذا الفعل *

حديث ابن عباس سكت عنه أبو داود ورجال اسناده موثقون وقد تكلم في قابوس بن الحصين بن جندب ووثقه ابن معين. وقال المنذرى أخرجه الترمذى وذكر انه مرسل وبشهادة ما تقدم انه صلى الله عليه وآله وسلم «قال المسلم والكافر لا تراهي ناراهما» وأخرج مالك في الموطأ عن ابن شهاب «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يجتمع دينان في جزيرة العرب» قال ابن شهاب ففحص عمر عن ذلك حتى أتاه النابج واليقين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بهذا فأجلى يهود خيبر قال مالك وقد أجلى عمر يهود نجران وفدك. ورواه مالك في الموطأ أيضاً عن اسمعيل بن أبي حكيم انه سمع عمر بن عبد العزيز يقول بلغني انه كان من آخر ما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد لا يبقى دينان بارض العرب. ووصله

صالح بن أبي الاخضر عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة أخرجه اسحق في
 مسنده ورواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب فذكره
 مرسلًا وزاد فقال عمر من كان منكم عنده عهد من رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم فليأت به والا فاني مجليكم. ورواه أحمد في مسنده وموصولا عن عائشة
 ولفظه قالت آخر ما عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن لا يترك بجزيرة
 العرب دينان. أخرجه من طريق ابن اسحق حدثني صالح بن كيسان عن الزهري
 عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنها وحديث الرجل الذي من بني تغلب أخرجه
 البخاري في التاريخ وساق الاضطراب فيه وقال لا يتابع عليه. قال المنذري وقد
 فرض النبي صلى الله عليه وآله وسلم العشور فيما أخرجت الارض في خمسة أسواق
 وقد أخرجه أبو داود أيضا من طريق أخرى من حديث حرب بن عبيد الله
 عن جده أبي أمه عن أبيه قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إنما
 العشور على اليهود والنصارى وليس على المسلمين عشور » ولم يتكلم أبو داود ولا المنذري
 على اسناده وأخرجه أيضا من طريق أخرى عن حرب بن عبيد الله فقال الخراج مكان
 العشور. وأخرجه أيضا من طريق أخرى عن رجل من بكر بن وائل عن خاله قال قلت
 يا رسول الله أعشور قومي قال إنما العشور على اليهود والنصارى. وقد سكت أبو داود والمنذري
 عنه وفي اسناده الرجل البكري وهو مجهول وخاله أيضا مجهول ولكنه صحابي. قوله « لا تصلح
 قبلتان » سيأتي الكلام على ذلك في الباب الذي بعده هذا. قوله « وليس على مسلم جزية » لأنها
 إنما ضربت على أهل الذمة ليكون بها حقن الدماء وحفظ الأموال والمسلم بإسلامه
 قد صار محترم الدم والمال. قوله « عشور » هي جمع عشر وهو واحد من عشرة أي
 ليس عليهم غير الزكاة من الضرائب والمكس ونحوهما. قال في القاموس عشرهم
 يعشرهم عشرا وعشورا أخذ عشر أموالهم انتهى. وقال الخطابي يريد عشور التجارات
 دون عشور الصدقات قال والذي يلزم اليهود والنصارى من العشور هو ما صولحوا
 عليه وإن لم يصالحوا عليه فلا شيء عليهم غير الجزية انتهى. ولعله يريد على
 مذهب الشافعي وأما عند الحنفية والزيدية فأنهم يقولون يؤخذ من تجار أهل الذمة
 نصف عشر ما يتجرون به إذا كان نصابا وكان ذلك التجار بامتنا ويؤخذ من
 تجار أهل الحرب مقدار ما يأخذون من تجارنا فإن التبس المقدار وجب الاقتصار

علي العشر وقد أخرج البيهقي عن محمد بن سيرين أن أنس بن مالك قال له أبعثك علي ما بعثني عليه عمر فقال لا أعمل لك عملا حتى تكتب لي عهد عمر الذي كان عهد اليك فكتب لي أن تأخذ لي من أموال المسلمين ربع العشر ومن أموال أهل الذمة إذا اختلفوا للتجارة نصف العشر ومن أموال أهل الحرب العشر. وأخرج سعيد ابن منصور عن زياد بن حدير قال استعملني عمر بن الخطاب على العشور فامرني أن آخذ من تجار أهل الحرب العشر ومن تجار أهل الذمة نصف العشر ومن تجار المسلمين ربع العشر. وأخرج مالك عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه كان عمر يأخذ من القبط من الحنطة والزيت نصف العشر يريد بذلك أن يكثر الحمل إلى المدينة ولا يؤخذ ذلك منهم إلا في السنة مرة لظاهر اقتراحه بربع العشر الذي علمي المسلمين وأما اشتراط النصاب والانتقال بأمان المسلمين كما قاله جماعة من الزيدية فلم أقف في شيء من السنة أو أفعال أصحابه علي ما يدل عليه وفعل عمر وإن لم يكن حجة لكنه قد عمل الناس به قاطبة فهو اجماع سكوتي. ويمكن أن يقال لا يسلم الاجماع علي ذلك والاصل تحريم أموال أهل الذمة حتي يقوم دليل والحديث محتمل * وقد استنبط المصنف رحمه الله من حديث ابن عباس المذكور في الباب المنع من أحداث بيعة أو كنيسة وأخرج البيهقي من طريق حزام بن معاوية قال كتب إلينا عمر أبو الحيل ولا يرفع بين ظهرانيكم الصليب ولا تجاوركم الخنازير وفي أسناده ضعف وأخرجه أيضا الحفاظ الحراني وروى ابن عدي عن عمر مرفوعا لا تبني كنيسة في الإسلام ولا يحدد ما خرب منها. وروى البيهقي عن ابن عباس كل مصر مصره المسلمون لا تبني فيه بيعة ولا كنيسة ولا يضرب فيه ناقوس ولا يباع فيه لحم خنزير وفي أسناده حشش وهو ضعيف. وروى أبو عبيد في كتاب الأموال عن نافع عن أسلم أن عمر أمر في أهل الذمة أن تجز نواصيهم وأن يركبوا علي الألف عرضا ولا يركبوا كما يركب المسلمون وأن يوثقوا المناطق. قال أبو عبيد يعني الزنازير وروى البيهقي عن عمر أنه كتب إلى أمراء الأجناد أن يهتموا رقاب أهل الذمة بخاتم الرصاص وأن تجز نواصيهم وأن تشد المناطق. وحديث أنس المذكور في الباب استدل به المصنف رحمه الله علي أن إرادة القتل من الذم لا ينقض بها عهده لأن النبي صلى

الله عليه وآله وسلم لم يقتلها بعد ان اعترفت بذلك والقصة معروفة في كتب السير والحديث والخلاف فيها مشهور. وقد جزم بعض أهل العلم بأنه يقتل من سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم من أهل الذمة واستدل بأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقتل من كان يشتمه من كفار قريش كما سبق وتعقبه ابن عبد البر بان كفار قريش المأمور بقتلهم يوم الفتح كانوا حريين. وأخرج عبد الرزاق عن ابن جريج قال أخبرني أن أبا عبيدة بن الجراح وأبا هريرة قتلا كتابيين أراد امرأة على نفسها مسلمة وروى البيهقي من طريق الشعبي عن سويد بن غفلة قال كنا عند عمر وهو أمير المؤمنين بالشام فأتى نبطي مضروب مشحج يستعدي فغضب عمر وقال لصهيب أنظر من صاحب هذا فذكر القصة فجاء به فاذا هو عوف ابن مالك فقال رأيت يسوق بامرأة مسلمة فنخس الحمار ليصرعها فلم تصرع ثم دفعها فخرت عن الحمار فغشيها ففعلت به ما ترى فقال عمر والله ما على هذا عاهدناكم فامر به فصلب ثم قال يا أيها الناس فوا بذمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم فمن فعل منهم هذا فلا ذمة له *

باب منع أهل الذمة من سكني الحجاز

١- عن ابن عباس قال «اشتد برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وجعه يوم الخميس وأوصي عند موته بثلاث أخرجهوا المشركين من جزيرة العرب وأجبروا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم ونسيت الثالثة» متفق عليه وأشك من سليمان الاحول * ٢ وعن عمر «أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع فيها الامسلا» رواه احمد ومسلم والترمذي وصححه * ٣ وعن عائشة قالت «آخر ما عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان قال لا يترك بجزيرة العرب دينان» * ٤ وعن أبي عبيدة بن الجراح قال «آخر ما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أخرجهوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب رواهما احمد * ٥ وعن ابن عمر «ان عمر أجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز وذكر يهود خيبر الى ان قال أجلاهم عمر الى تيماء وأربحاء» رواه البخاري *

حديث عائشة قد قدمنا انه رواه احمد في مسنده من طريق ابن اسحق قال
حدثني صالح بن كيسان عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنها. وحديث أبي
عبيدة أخرجه أيضا البيهقي وهو في مسند مسدد وفي مسند الحميدي أيضاً. قوله
«من جزيرة العرب» قال الاصمعي جزيرة العرب ما بين أقصى عدن إلى ريف
العراق طولاً ومن جدة وما والاها من اطراف الشام عرضاً وسميت جزيرة
لاحاطة البحار بها يعني بحر الهند وبحر فارس والحبشة. واضيفت إلى العرب لأنها
كانت بأيديهم قبل الاسلام وبها أوطانهم ومنازلهم. قال في القاموس وجزيرة العرب
ما أحاط بها بحر الهند وبحر الشام ثم دجلة والفرات وما بين عدن إلى اطراف الشام
طولاً ومن جدة إلى ريف العراق عرضاً انتهى. وظاهر حديث ابن عباس انه يجب
اخراج كل مشرك من جزيرة العرب سواء كان يهودياً أو نصرانياً أو مجوسياً ويؤيد هذا
ما في حديث عائشة المذكور بلفظ «لا يترك بجزيرة العرب دينان» وكذلك حديث عمر
وأبي عبيدة ابن الجراح لتصرييحهما باخراج اليهود والنصارى وبهذا يعرف ان
ما وقع في بعض الفاظ الحديث من الاختصار على الامر باخراج اليهود لا ينافي الامر
للعام لما تقرر في الاصول ان التخصيص على بعض افراد العام لا يكون تخصيصاً
للعام المصرح به في لفظ آخر وما نحن فيه من ذلك قوله «ونسيت النائمة» قيل هي تجهيز
اسامة وقيل يحتمل انها قوله صلى الله عليه وآله وسلم «لا تتخذوا قبري وثناً» وفي الموطأ
ما يشير إلى ذلك. وظاهر الحديث انه يجب اخراج المشركين من كل مكان داخل
في جزيرة العرب. وحكي الحافظ في الفتح في كتاب الجهاد عن الجمهور ان الذي
يمنع منه المشركون من جزيرة العرب هو الحجاز خاصة قال وهو مكة والمدينة
واليمامة وما والاها لا فيما سوى ذلك مما يطلق عليه اسم جزيرة العرب لاتفاق الجميع
على ان اليمن لا يمنعون منها مع انها من جملة جزيرة العرب قال وعن الحنفية يجوز
مطلقاً الا المسجد. وعن مالك يجوز دخولهم الحرم للتجارة. وقال الشافعي لا يدخلون
الحرم أصلاً الا باذن الامام لمصلحة المسلمين انتهى. قال ابن عبد البر في الاستذكار
ما لفظه قال الشافعي جزيرة العرب التي أخرج عمر اليهود والنصارى منها مكة
والمدينة واليمامة ومخاليقها فالألمين فليس من جزيرة العرب انتهى * قال في
البحر: سائلة ولا يجوز اقرارهم في الحجاز إذ أوصى صلى الله عليه وآله وسلم بثلاثة

أشياء أخر اجهم من جزيرة العرب الخبر ونحوه والمراد بجزيرة العرب في هذه الاخبار مكة
 والمدينة واليمامة ومخاليقها ووج والطائف وما ينسب اليهما وسمى الحجاز حجازا لجزءه
 بين نجد وتهامة ثم حكى كلام الاصمعي السابق ثم حكى عن ابى عبيدة انه قال جزيرة العرب
 هي ما بين حفر أبى موسى وهو قريب من البصرة الى اقصى اليمن طولها ما بين يبرين الى
 السماوة عرضا ثم قال لنا ماروى أبو عبيدة ان آخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم أخرجوا اليهود من جزيرة العرب. الخبر وأجلى عمر أهل الذمة من
 الحجاز فليحق بعضهم بالشام وبعضهم بالكوفة وأجلى أبو بكر قوما فليحقوا بخيبر
 فافترض ان المراد الحجاز لا غير انتهى ولا يخفى انه لو كان حديث أبي عبيدة باللفظ
 الذي ذكره لم يدل على أن المراد بجزيرة العرب هو الحجاز فقط ولكنه باللفظ الذي
 ذكره المصنف فيكون دليلا لتخصيص جزيرة العرب بالحجاز وفيه ماسيأتي. قال
 المهدي في الغيث ناقلا عن الشفاء للأمرير الحسين انما قلنا بجواز تقريرهم في غير
 الحجاز لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما قال أخرجوه من جزيرة العرب
 ثم قال أخرجوه-هم من الحجاز عرفنا أن مقصوده بجزيرة العرب الحجاز فقط
 ولا يخصص للحجاز عن سائر البلاد الا برعاية ان المصلحة في اخراجهم منه
 أقوى فوجب مراعاة المصلحة اذا كانت في تقريرهم أقوى منها في اخراجهم
 انتهى. وقد أجيب عن هذا الاستدلال باجوبة. منها ان حمل جزيرة العرب على الحجاز
 وان صح مجازا من اطلاق اسم الكل على البعض فهو معارض بالقلب وهو ان يقال
 المراد بالحجاز جزيرة العرب اما لا تحجازها بالبحار كما تحجازها بالحرار الخمس واما مجاز
 من اطلاق اسم الجزء على الكل فترجيح أحد المجازين مفتقر الى دليل ولا دليل الا
 ما ادعاه من فهم أحد المجازين ومنها أن في خبر جزيرة العرب زيادة لم تغير حكم الخبر
 والزيادة كذلك مقبولة. ومنها ان استنباط كون علة التقرير في غير الحجاز هي المصلحة
 فرع ثبوت الحكم أعنى التقرير لما علم من أن المستنبطة انما تؤخذ من حكم الاصل
 بعد ثبوته والدليل لم يدل الاعلى نفى التقرير لاثبوتها لما تقدم في حديث المسلم
 والكافر لا تتراعي ناراهما. وحديث لا يترك بجزيرة العرب دينان ونحوهما فهذا
 الاستنباط واقع في مقابلة النص المهرح فيه بأن العلة كراهة اجتماع دينين فلو

فرضنا انه لم يقع النص الاعلى اخراجهم من الحجاز لكان المتعين الحاق بقية جزيرة العرب به لهذه العلة فكيف والنص الصحيح مصرح بالاخراج من جزيرة العرب وأيضا هذا الحديث الذي فيه الامر بالاخراج من الحجاز فيه الامر باخراج أهل نجران كما وقع في حديث الباب وليس نجران من الحجاز فلو كان لفظ الحجاز مخصصا لفظ جزيرة العرب علي انفراده أو دا لعل ان المراد بجزيرة العرب الحجاز فقط لكان في ذلك افعال لبعض الحديث واعمال لبعض وانه باطل وأيضا غاية ما في حديث أبي عبيدة الذي صرح فيه بلفظ أهل الحجاز مفهومه معارض لمنطوق ما في حديث ابن عباس المصرح فيه بلفظ جزيرة العرب والمفهوم لا يقوي على معارضة المنطوق فكيف يرجح عليه (فان قلت) فهل يخص لفظ جزيرة العرب المنزل منزلة العام لماله من الاجزاء بلفظ الحجاز عند من جوز التخصيص بالمفهوم قلت هذا المفهوم من مفاهيم اللقب وهو غير معمول به عند المحققين من أئمة الاصول حتى قيل انه لم يقل به الا الدقاق وقد تقرر عند أهل الاصول ان ما كان من هذا القليل يجعل من قبيل التخصيص على بعض الافراد لا من قبيل التخصيص الا عند أبي ثور قوله «أهل الحجاز» قال في القاموس والحجاز مكة والمدينة والطائف ومخاليفها لأنها حجزت بين نجد وتهامة أو بين نجد والسرارة أو لأنها احتجزت بالحرار الخمس حرة بني سليم وواقم وليلى وشوران والنار انتهى *

باب ما جاء في بدءاتهم بالتحية وعبادتهم

١ عن أبي هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام واذا لقيتموهم في طريق فاضطروهم الي أضيقهم » متفق عليه * ٢ وعن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » متفق عليه . وفي رواية لاحد « فقولوا عليكم » بغير واو * ٣ وعن ابن عمر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان اليهود اذا سلم أحدهم انما يقول السام عليكم فقل عليك » متفق عليه . وفي رواية لاحد ومسلم « وعليك » بالواو * ٤ وعن عائشة قالت « دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم فقالوا السلام عليك قالت عائشة فنهبتها فقالت عليكم السلام واللعنة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله فقالت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا فقال قد قلت وعليكم متفق عليه . وفي لفظ «عليكم» أخرجاه * ٥ وعن عقبه بن عامر قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني راكب غدا الى يهود فلا تبدؤهم بالسلام واذا سلموا عليكم فقولوا وعليكم» رواه أحمد * *

قوله «لا تبدؤوا اليهود» الخ فيه تحريم ابتداء اليهود والنصارى بالسلام وقد حكاه النووي عن طائفة السلف وأكثر العلماء . قال وذهبت طائفة الى جواز ابتدائنا لهم بالسلام روي ذلك عن ابن عباس وأبي أمامة وابن محبريز وهو وجه لبعض أصحابنا حكاه الماوردي لكنه قال يقول السلام عليك ولا يقول عليكم بالجمع واحتج هؤلاء بعموم الاحاديث الواردة في افشاء السلام وهو من ترجيح العمل بالعام على الخاص . وذلك مخالف لما تقرر عند جميع المحققين ولا شك أن هذا الحديث الوارد في النهي عن ابتداء اليهود والنصارى بالسلام أخص منها مطلقا والمصير الى بناء العام على الخاص واجب . وقال بعض أصحاب الشافعي يكره ابتدائهم بالسلام ولا يحرم وهو مصير الى معنى النهي المجازي بلا قرينة صارفة اليه . وحكى القاضي عياض عن جماعة انه يجوز ابتدائهم به للضرورة والحاجة وهو قول علقمة والنخعي . وروي عن الأوزاعي انه قال ان سلمت فقد سلم الصالحون وان تركت فقد ترك الصالحون . قوله «واذا نفيتهم في طريق فاضطرهم الى أضيقتها» أي ألجؤهم الى المكان الضيق منها وفيه دليل على انه لا يجوز للمسلم أن يترك للذمي صدر الطريق وذلك نوع من انزال الصغار بهم والاذلال لهم . قال النووي وليكن التضييق بحيث لا يقع في هدة ولا يصدمه جدار ونحوه قوله «فقولوا وعليكم» في الرواية الاخرى «فقولوا عليكم» وفي الرواية الثالثة «فقل عليك» فيه دليل على انه يرد على أهل الكتاب اذا وقع منهم الابتداء بالسلام ويكون الرد باثبات الواو وبدونها وبصيغة المفرد والجمع وكذا يرد عليهم لو قالوا السلام بحذف اللام وهو عندهم الموت . قال النووي في شرح مسلم اتفق العلماء على الرد على أهل الكتاب اذا سلموا لكن لا يقال لهم وعليكم السلام بل يقال عليكم أو وعليكم

فقد جاءت الاحاديث باثبات الواو وحذفها وأكثر الروايات باثباتها. قال وعلى هذا في معناه وجهان أحدهما. انه على ظاهره فقالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أي نحن وأنتم فيه سواء كلنا نموت. والثاني ان الواو هنا للاستئناف لا للعطف والتشريك وتقديره وعليكم ماتستحقونه من الذم. وأما من حذف الواو فتقديره بل عليكم السام. قال القاضي اختار بعض العلماء منهم ابن حبيب المالكي حذف الواو فتقديره بل عليكم السام. وقال غيره باثباتها. قال وقال بعضهم يقول عليكم السلام بكسر السين أي الحجارة وهذا ضعيف. وقال الخطابي طاعة المحدثين يروون هذا الحرف وعليكم بالواو وكان ابن عينة يرويه بغير واو قال وهذا هو الصواب لانه اذا حذف الواو صار كلامهم بعينه مردودا عليهم خاصة واذا ثبت الواو اقتضى الشركة معهم فيما قالوه. قال النووي والصواب ان اثبات الواو جائز كما صحت به الروايات وان الواو أجود ولا مفسدة فيه لان السام الموت وهو علينا وعليهم فلا ضرر في الجيء بالواو. وحكى النووي بعد أن حكي الاجماع المتقدم عن طائفة من العلماء انه لا يرد على أهل الكتاب السلام. قال ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك. وحكى الماوردي عن بعض أصحاب الشافعي أنه يجوز أن يقال في الرد عليهم وعليكم السلام ولكن لا يقول ورحمة الله. قال النووي وهو ضعيف مخالف للاحاديث. قال ويجوز الابتداء على جمع فيهم مسلمون وكفار أو مسلم وكافر ويقصد المسلمين للحديث الثابت في الصحيح انه صلى الله عليه وآله وسلم سلم على مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين. قوله «ان الله يحب الرفق في الأمر كله» هذا من عظيم خلقه صلى الله عليه وآله وسلم ويحال حلمه وفيه حث على الرفق والصبر والحلم وملاطفة الناس ما لم تدع حاجة الى الخاشنة وفي الحديث استحباب تغافل أهل الفضل عن سفة المبطلين اذا لم يترتب عليه مفسدة. قال الشافعي الكيس العاقل هو الفطن المتغافل *

١ وعن أنس قال «كان غلام يهودي يخدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرض قاتاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يعمده فقعده عند رأسه فقال له أسلم فنظر الي أبيه وهو عنده فقال له أطع أبا القاسم فأسلم فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقول الحمد لله الذي أنقذه بي من النار» رواه أحمد والبخاري

وأبو داود . وفي رواية لأحمد « أن غلاما يهوديا كان يضع للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وضوءه ويناوله نعليه فرض » فذكر الحديث *

قوله « كان غلام يهودي » زعم بعضهم أن اسمه عبد القدوس . وفي الحديث دليل على جواز زيارة أهل الذمة إذا كان الزائر يرجو بذلك حصول مصلحة دينية كإسلام المريض . قال المنذرى قيل يعاد المشرك ليدعى إلى الإسلام إذا رجي إجابته إلا ترى أن اليهودي أسلم حين عرض عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم الإسلام فاما إذا لم يطمع في الإسلام ولا يرجو إجابته فلا ينبغي عيادته . وهكذا قال ابن بطال أنها إنما تشرع عيادة المشرك إذا رجي أن يحبب إلى الدخول في الإسلام فاما إذا لم يطمع في ذلك فلا . قال الحافظ والذي يظهر أن ذلك يختلف باختلاف المقاصد فقد يقع بعيادته مصلحة أخرى . قال الماوردي عيادة الذي جائزه والقربة موقوفة على نوع حرمة تقترب بها من جوار أو قرابة . وقد بوب البخاري على هذا الحديث باب عيادة المشرك ☆

(باب قسمة خمس الغنيمة ومصرف الفية) *

١ عن جبير بن مطعم قال « مشيت أنا وعثمان إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلنا أعطيت بني المطلب من خمس خيبر وتركتمنا قال إنما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد قال جبير ولم يقسم النبي صلى الله عليه وآله وسلم لبنى عبد شمس ولا لبنى نوفل شيئا » رواه أحمد والبخاري والنسائي وابن ماجه . وفي رواية « لما قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سهم ذي القربى من خيبر بين بنى هاشم وبنى المطلب جئت أنا وعثمان بن عفان فقلنا يا رسول الله هؤلاء بنو هاشم لا ينكر فضلهم لمكانك الذي وضعك الله عز وجل منهم أرأيت أخواننا من بنى المطلب أعطيتهم وتركتمنا وإنما نحن وهم منك بمنزلة واحدة قال أنهم لم يفارقوني في جاهلية ولا إسلام وإنما بنو هاشم وبنو المطلب شيء واحد قال ثم شبك بين أصابعه » رواه أحمد والنسائي وأبو داود والبرقاني وذكر أنه على شرط مسلم *

قوله «مشيت أنا وعثمان» إنما اختص جبير وعثمان بذلك لأن عثمان من بني عبد شمس وجبير من بني نوفل وعبد شمس ونوفل وهاشم والمطلب هم بنو عبد مناف فهذا معني قولها ونحن وهم منك بمنزلة واحدة أي في الانتساب إلى عبد مناف. قوله «شيء واحد» بالشين المعجمة المفتوحة والهمزة كذا للاكثر. وقال عياض هكذا في البخاري بغير خلاف. وفي رواية للكشيميني والمستعمل بالمهملة المكسورة وتشديد التحتانية وكذا كان يرويه يحيى بن معين. قال الخطابي هو أجود في المعنى. وحكاه عياض رواية خارج الصحيح وقال الصواب رواية الكافة لقوله فيه «وشبك بين أصابعه» وهذا دليل على الاختلاط والامتزاج كالشيء الواحد لا على التمثيل والتنظير. ووقع في رواية أبي زيد المروزي شيء أحد بغير واو وبهمز الالف فقليل هما بمعنى. وقيل الأحد الذي ينفرد بشيء لا يشاركه فيه غيره والواحد أول العدد. وقيل الأحد المنفرد بالمعنى والواحد المنفرد بالذات. وقيل الأحد لنفي ما يذكر معه من العدد والواحد اسم لمفتاح العدد ومن جنسه. وقيل لا يقال أحد إلا لله تعالى حتى ذلك جميعه عياض. قوله «ولم يقسم» الخ هذا أورده البخاري في كتاب الخمس معلقا ووصله في المغازي عن يحيى بن بكير عن الليث عن يونس بن مائة وزاد أبو داود بهذا الاسناد وكان أبو بكر يقسم الخمس نحو قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير أنه لم يكن يعطى قريبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان عمر يعطيهم منه وعثمان بعده. وهذه الزيادة مدرجة من كلام الزهري والسبب الذي لاجله أعطى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بني المطلب مع بني هاشم دون غيرهم ما تقدم لهم من المعاضدة لبني هاشم والمناصرة فمن ذلك أنه لما كتبت قريش الصحيفة بينهم وبين بني هاشم وحصرهم في الشعب دخل بنو المطلب مع بني هاشم ولم يدخل بنو نوفل وبنو عبد شمس كما ثبت ذلك في كتب الحديث والسير. وفي هذا الحديث دليل للشافعي ومن وافقه أن سهم ذوى القربى لبني هاشم والمطلب خاصة دون بقية قرابة النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قريش. وعن عمر بن عبد العزيز هم بنو هاشم خاصة وبه قال زيد بن أرقم وطائفة من الكوفيين وإليه ذهب جميع أهل البيت. وهذا الحديث حجة لاهل القول الاول. وقد قيل إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما أعطى بني المطلب لعل الحاجة ورد بانه لو كان الامر كذلك لم يخص النبي صلى الله عليه وآله وسلم

قوما دون قوم وأيضا الحديث مصرح بأنه إنما أعطاهم لكونهم هم وذرية هاشم
 شيء واحد وبمنزلة واحدة لكونهم لم يفارقوه في جاهلية ولا اسلام **والحاصل** ان
 الآية دلت على استحقاق قربي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهي متحققة في
 بني عبد شمس وبني نوفل. واختلفت الشافعية في سبب اخراجهم ف قيل العلة القرابة
 مع النصرة. فلذلك دخل بنو هاشم وبني المطلب ولم يدخل بنو عبد شمس وبني
 نوفل لفقدان جزء العلة أو شرطها. وقيل سبب الاستحقاق القرابة. ووجد في بني
 عبد شمس ونوفل مانع لكونهم انحازوا عن بني هاشم وحاربوهم. وقيل ان
 القربي عام خصصته السنة *

٢ وعن علي رضي الله عنه قال «اجتمعت أنا والعباس وقاطمة وزيد بن حارثة
 عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله ان توليني حقنا من
 هذا الخمس في كتاب الله تعالى فاقسمه في حياتك كيلا ينازعني أحد بعدك فافعل
 قال ففعل ذلك فقسمته حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثم ولانيه أبو بكر
 حتى كانت آخر سنة من سني عمر فانه أتاه مال كثير» رواه أحمد وأبو داود **☆** وعن
 علي رضي الله عنه قال «ولاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمس الخمس فوضعت
 مواضع حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وحياة أبي بكر وحياة عمر» رواه أبو
 داود وهو دليل على ان مصارف الخمس خمسة * وعن يزيد بن هرمز «ان نجدة
 كتب الى ابن عباس يسأله عن الخمس لمن هو فكتب اليه ابن عباس كتبت
 تسألني عن الخمس لمن هو فانا نقول هو لنا فابي علينا قومنا ذلك» رواه أحمد
 ومسلم. وفي رواية ان نجدة الحروري حين خرج في قننة ابن الزبير أرسل الى ابن
 عباس يسأله عن سهم ذي القربي لمن يراه فقال هو لنا لقربي رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم لهم قسمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهم وقد كان عمر عرض
 علينا شيئا منه رأيناه دون حقنا فرددناه اليه وأبينا أن نقبله وكان الذي عرض
 عليهم ان يعيننا كحهم وان يقضى عن غارهم وان يعطى فقيرهم وأبي أن يزبدهم
 على ذلك» رواه أحمد والنسائي **☆** وعن عمر بن الخطاب قال «كانت أموال بني النضير
 مما أفاء الله على رسوله مما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فكانت لالنبي
 صلى الله عليه وآله وسلم فكان ينفق على أهله نفقة سنته» وفي لفظ «يحبس لاهله

وقت سنتهم ويجعل ما بقى في السلاح والكراع عدة في سبيل الله متفق عليه *
 حديث علي الاول في اسناده حسين بن ميمون الخنوقي قال أبو حاتم الرازي ليس
 بقوى الحديث يكتب حديثه. وقال علي بن المديني ليس بمعروف وذكر له البخاري في تاريخه
 هذا الحديث قال وهو حديث لا يتابع عليه. وزاد أبو داود بعد قوله فانه أتاه مال كثير
 ما لفظه فعزل حقنا ثم أرسل الى فقلت بناعنه العام غني وبالمسلمين اليه حاجة فاردده
 عليهم ثم لم يدعني اليه أحد بعد عمر فلقيت العباس بعدما خرجت من عند عمر فقال يا علي
 حرمتنا الغداة شيئا لا يرد علينا أبدا وكان رجلا داهيا. وحديث علي الثاني في اسناده
 أبو جعفر الرازي عيسى بن ماهان وقيل ابن عبد الله بن ماهان وثقه علي بن المديني وابن
 معين. ونقل عنهما خلاف ذلك وتكلم فيه غير واحد. قال في التقریب صدوق سمي
 الحفظ خصوصاً عن مغيرة من كبار السابعة مات في إحدى وستين. وتمام الحديث عند
 أبي داود فأتني بمال يعني عمر فدعاني فقلت خذه قال خذه فأنتم أحق به قلت قد
 ستغنينا عنه فجعله في بيت المال. قوله « وعن يزيد بن هرمز » بضم الهاء وسكون الراء
 وضم الميم وبعدها زاي. قوله « أن نجدة » بفتح النون وسكون الجيم بعدها دال
 مهملة وقد تقدم ذكره. قوله « وكانت أموال بني النضير » الخ. قال في البخاري
 قال الزهري كانت غزوة بني النضير وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة
 بدر قبل أحد هكذا ذكره معلقا ووصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري
 أنهم من هذا وهو في حديث عن عروة ثم كانت غزوة بني النضير وهم طائفة من اليهود
 على رأس ستة أشهر من وقعة بدر وكانت منازلهم ونخلهم بناحية المدينة فحاصروهم
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت
 لابل من الامتعة والاموال الا الحلقة يعني السلاح فأنزل الله فيهم (سبح لله) الي قوله
 (لاول الحشر) وقتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم الى الشام وكانوا من سبط
 لم يصيبهم جلاء فيما خلا وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا
 بالقتل والسبي. وحكى ابن التين عن الداودي أنه رجع ما قال ابن اسحق من أن غزوة
 بني النضير كانت بعد بشر معونة مستدلا بقوله تعالى (وأنزل الذين ظاهروهم من
 أهل الكتاب من صياصيمهم) قال وذلك في قصة الاحزاب. قال في الفتح وهو استدلال
 واه فان الآية نزلت في شأن بني قريظة فانهم هم الذين ظاهروهم أي من الاحزاب

وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر بل كان من أعظم الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع من اجلائهم فانه كان من رؤسهم حيي بن أخطب وهو الذي حسن لبني قريظة الغدر وموافقة الأحزاب حتى كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا انتهى **(والاحاديث)** المذكورة في الباب فيها دليل على أن من مصارف الخمس قرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقد تقدم الخلاف في ذلك. وروى أبو داود في حديث أن أبا بكر كان يقسم الخمس نحو قسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غير أنه لم يكن يعطي قرى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكان عمر يعطيهم آمنه وعثمان بعده وقد استدل من قال ان الامام يقسم الخمس حيث شاء بما أخرجه أبو داود وغيره عن ضباعة بنت الزبير قالت أصاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبياً فذهبت أنا وأختي فاطمة نسأله فقال سبعة كما يتامى بدر. وفي الصحيح ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اشتكت ما تلقي من الرخى مما تطحن فبلغها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى بسبي فأنه تسأله خادماً فذكر الحديث وفيه الأدل كما على خير مما سألتها فذكر أن الذي ذكر عند النوم. قال اسمعيل القاضي هذا الحديث يدل على أن الامام أن يقسم الخمس حيث يري لان الاربعة الاخماس استحقاق للغانمين والذي يختص بالامام هو الخمس وقدمت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابنته وأعز الناس عليه من قرابته وصرفه الى غيرهم وقال بنحو ذلك الطبري والطحاوي. قال الحافظ في الاستدلال بذلك نظر لانه يحتمل أن يكون ذلك من الفى. قوله **(مما أفاء الله على رسوله)** قد تقدم الكلام في مصرف الفى *

٦ وعن عوف بن مالك **(أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا أفاء الفى قسمه في يومه فأعطى الأهل حظين وأعطى العزب حظاً)** رواه أبو داود وذكره أحمد في رواية أبي طالب وقال حديث حسن * **(وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما أعطيكم ولا أمنعكم أنا فامم أضع حيث أمرت)** رواه البخاري ويحتج به من لم ير الفى **(مما كاله)** **(وعن زيد بن أسلم أن ابن عمر دخل على معاوية فقال حاجتك يا أبا عبد الرحمن فقال عطاء المحررين فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أول ما جاءه شيء بدأ بالمحررين)** رواه أبو داود *

حديث عوف بن مالك سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناده

ثقات وزاد ابن المصنف فدعيما وكنت ادعي قبل عمار فدعيت فأعطاني
حظين وكان لي أهل ثم دنا بعدى عمار بن ياسر فأعطى حظا واحدا * وحديث
زيد بن أسلم سكت عنه أيضا أبو داود والمنذري . وفي اسناده هشام بن سعد
وفيه مقال . قوله « فأعطي الآهل » أى من له أهل يعني زوجة . وفيه دليل على أنه
ينبغي ان يكون العطاء على مقدار اتباع الرجل الذي يلزم نفقتهم من النساء وغيرهن
اذ غير الزوجة منهن في الاحتياج الى المؤنة . قوله « ما أعطيكم » الخ فيه دليل على التوفيق
وان النفع لا تأثير فيه لاحد سوى الله جل جلاله . والمراد بقوله اضع حيث أمرت اما
الامر الالهامى أو الامر الذي طريقه الوحي . وقد استدل به من لم يجعل الفى
ملكاً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وقد تقدم تفصيل ذلك . قوله « عطاء المحررين »
جمع محرر وهو الذى صار حراً بعد ان كان عبداً وفي ذلك دليل على ثبوت نصيب لهم
في الاموال التى تأتى الى الأئمة واما نصيبهم من الزكاة فقد تقدم الكلام فيه . وقد
أخرج أبو داود من حديث عائشة ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم أتى بظبية
فيها خرز فقسمها للحررة والامة قالت عائشة كان أبى يقسم للحر والعبد . قوله « بدأ
بالمحررين » فيه استحباب البداء بهم وتقديمهم عند القسمة على غيرهم *

٩ وعن جابر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو قد جاءني مال
البحرين لقد أعطيتك هكذا وهكذا فلم يجىء حتى قبض النبى صلى الله عليه
وآله وسلم فلما جاء مال البحرين أمر أبو بكر منادياً فنادى من كان له عند رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم دين أو عدة فليأتنا فأتيته فقلت ان رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم قال لى كذا وكذا فخفي لى حثية وقال عدها فاذا هى خمسائة فقال
خذ مثلها » متفق عليه * ١٥ وعن عمر بن عبد العزيز انه « كتب ان من سأل عن
مواضع الفى فهو ما حكم فيه عمر بن الخطاب فرآه المؤمنون عدلاً موافقاً لقول
النبى صلى الله عليه وآله وسلم جعل الله الحق على لسان عمر وقلبه فرض الأ عطية
وعقد لاهل الايمان ذمة بما فرض الله عليهم من الجزية ولم يضرب فيها بخمس
ولا مغنم » رواه أبو داود *

حديث عمر بن عبد العزيز فيه راو مجهول وأيضاً فيه انقطاع لان عمر بن عبد العزيز
لم يدرك عمر بن الخطاب والمر فوع منه مرسل . وقد أخرج أبو داود من طريق أبى ذر
(م ٣٠ - ج ٨ نيل الاوطار)

رضي الله عنه قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ان الله تعالى وضع الحق على لسان عمر يقول به» أخرجه أيضا ابن ماجه وفي اسناده محمد بن اسحق وفيه مقال مشهور وقد تقدم . قوله «مال البحريين» هو من الجزية وقد قال ابن بطال يحتمل أن يكون من الخمس أو من الفى وفي البخارى في باب الجزية ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح الى البحرين يأتي بحزبتها اي بجزية أهلها وكان الغالب أنهم اذ ذاك مجوس وقد ترجم النسائي على هذا الحديث باب أخذ الجزية من المجوس وذكر ابن سعد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد قسمة الغنائم بالجعمرانة أرسل العلاء الى المنذر بن ساوي عامل الفرس على البحرين يدعو الى الاسلام فاسلم وصالح مجوس تلك البلاد على الجزية . قوله «أمر أبو بكر مناديا ينادى» قال الحافظ لم أقف على اسمه ويحتمل أن يكون بلالا . قوله «خفى لي» بالمهملة والمثلثة . قوله «حشية» الخ في رواية للبخارى خفى لي ثلاثا وفي رواية له وجعل سفيان يحثو بكفيه وهذا يقتضى ان الحشية ما يؤخذ باليد من جميع ما الذى قاله اهل اللغة أن الحشية ما تملأ الكف والحفنة ما تملأ الكفين ثم ذكر ابو عبيد الهروي ان الحشية والحفنة بمعنى والحشية من حثي يحثى ويجوز حثوة من حثا يحثو وهما لغتان . قوله «قد جعل الله الحق على لسان عمر» فيه منقبة ظاهرة لعمر . قوله «ولم يضرب فيها بخمس» فيه دليل على عدم وجوب الخمس في الجزية وفي ذلك خلاف معروف في الفقه *

١١ وعن مالك بن اوس قال «كان عمر يحلف على ايمان ثلاث والله ما احد احق بهذا المال من احد وما انا احق به من احد والله ما من المسلمين احد الا وله في هذا المال نصيب الا عبدا مملوكا ولكننا على منازلنا من كتاب الله وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الرجل وبلاؤه في الاسلام والرجل وقدمه في الاسلام والرجل وغناؤه في الاسلام والرجل وحاجته والله لئن بقيت لهم لا وتين الراعي يجبل صنعاء حظهم من هذا المال وهو يرعى مكانه» رواه أحمد في مسنده * ١٢ وعن عمر انه قال يوم الجابية وهو يخطب الناس «ان الله عز وجل جعلني خازنا لهذا المال وقاسمها له ثم قال بل الله قاسمها وانا بادى بأهل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم أشرفهم ففرض لازواج النبي صلى الله عليه وآله

وسلم عشرة آلاف الجويرية وصفية وميمونة فقالت عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يعدل بيننا فعدل بينهن عمر ثم قال اني ادىء باصحابي المهاجرين الاولين فانا اخرجنا من ديارنا ظلما وعدوانا ثم اشرقتهم ففرض لاصحاب بدر منهم خمسة آلاف ولمن كان شهد بدر من الانصار أربعة آلاف وفرض لمن شهد أحد ثلاثة آلاف قال ومن اسرع في الهجرة اسرع به في العطاء ومن ابطأ في الهجرة ابطأ به في العطاء فلا يلوم من رجل الامناخ راحلته» رواه أحمد *
الاثر الاول أخرجه أيضا البيهقي والاثر الآخر قال في مجمع الزوائد رجال أحمد ثقات والاثران فيهما أن عمر كان يفاضل في العطاء على حسب البلاء في الاسلام والتقدم فيه والغناء والحاجة ويفضل من شهد بدر على غيره ممن لم يشهد وكذلك من شهد أحدا ومن تقدم في الهجرة . وقد أخرج الشافعي في الام أن أبا بكر وعليهما ذهابا الى التسوية بين الناس في القسمة وان عمر كان يفضل . وروى البزار والبيهقي من طريق أبي معشر عن زيد بن أسلم عن أبيه قال قدم على أبي بكر مال البحر بن فقال من كان له على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عدة فليأت فذكر الحديث بطوله في تسويته بين الناس في القسمة وفي تفضيل عمر الناس على مراتبهم . وروي البيهقي من وجه آخر من طريق عيسى بن عبد الله الهاشمي عن أبيه عن جده قال أنت عليا امرأتان فذكر القصة وفيها اني نظرت في كتاب الله فلم أرفض لولد اسمعيل على ولد اسحق وروي البيهقي عن عثمان أيضا أنه كان يفاضل بين الناس كما كان عمر يفاضل . قوله «وما أنا حق به من أحد» فيه دليل على أن الامام كسائر الناس لا فضل له على غيره في تقديم ولا توفير نصيب : قوله «الاعبداء مملوكا» فيه دليل على أنه لا نصيب للعبد المملوك في المال المذكور . والكن حديث عائشة المتقدم قريبا الذي أخرجه أبو داود عن عائشة «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أتى بظبية فيها خرز فقسمها للحر والامة وقول عائشة ان أبا بكر كان يقسم للحر والعبد ولا شك أن أقوال الصحابة لا تعارض المرفوع فمنع العبيد اجتهاد من عمر والنبي صلى الله عليه وآله وسلم قد أعطي الامة ولا فرق بينها وبين العبد ولهذا كان أبو بكر يعطي العبيد . قوله «والكننا على منازلنا من كتاب الله تعالى وقسمنا من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» فيه اشعار بأن التفضيل لم يقع من عمر بمجرد الاجتهاد وانه فهم ذلك من الكتاب العزيز والسنة

أبواب السبق والرمى

باب مايجوز المسابقة عليه بعوض

١ عن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا سبق الا في خف أو نصل أو حافر» رواه الخمسة ولم يذكر فيه ابن ماجه أو نصل ☆ ٢ وعن ابن عمر «قال سابق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين الخيل فأرسلت التي ضمرت منها وأمدتها الحفياء الى ثنية الوداع والتي لم تضمر أمدتها ثنية الوداع الى مسجد بني زريق» رواه الجماعة * وفي الصحيحين عن موسى بن عقبة «ان بين الحفياء الى ثنية الوداع ستة أميال أو سبعة» وللبخاري قال سفيان «من الحفياء الى ثنية الوداع خمسة أميال أو ستة ومن ثنية الوداع الى مسجد بني زريق ميل» *
 حديث أبي هريرة أخرجه أيضا الشافعي والحاكم من طرق وصححه ابن القطان وابن حبان وابن دقيق العيد وحسنه الترمذي وراعه الدارقطني بالوقف ورواه الطبراني وأبو الشيخ من حديث ابن عباس . قوله «لا سبق» وهو بفتح السين والباء الموحدة مفتوحة أيضا مايجمل لسابق على سبقه من جعل قاله الخطابي وابن الصلاح . وحكي ابن دقيق العيد فيه الوجهين وقيل هو بفتح السين وسكون الموحدة مصدر وبفتحها الجمل وهو الثابت في كتب اللغة . وقوله «في خف» كناية عن الابل والحافر عن الخيل . والنصل عن السهم أي ذى خف أو ذى حافر أو ذى نصل والنصل حديثة السهم وفيه دليل على جواز السباق على جعل فان كان الجمل من غير المتسابقين كالامام يجمله للسابق فهو جائز بلا خلاف وان كان من أحد المتسابقين جاز ذلك عند الجمهور كما حكاه الحافظ في الفتح . وكذا اذا كان مهما ثالث محلل بشرط ان لا يخرج من عنده شيئا ليخرج العقد عن صورة القمار وهو ان يخرج كل منهما سبقا فن غلب أخذ السبقين فان هذا مما وقع الاتفاق على منعه كما حكاه الحافظ في الفتح . ومنهم من شرط في الحل ان يكون لا يتحقق سبق وهكذا وقع الاتفاق على جواز المسابقة بغير عوض لكن قصرها مالك والشافعي على

النبوية . قوله « وغناؤه » بالغين المعجمة وهو في الاصل الكفاية فالمراد أن الرجل اذا كان له في القيام ببعض الامور ما ليس لغيره كان مستحقا للتفضيل . قوله « لكن بقيت لاؤتين الراعي » فيه مبالغة حسنة لان الراعي الساكن في جبل منقطع عن الحى في مكان بعيد اذا نال نصيبه فبالاولى أن يناله القريب من المتولى للقسمة ومن كان معروفا من الناس ومخالطاهم . قوله « يوم الجابية » بالجيم و بعد الالف موحدة وهى موضع بدمشق على مافى القاموس وغيره . قوله « فانا أخرجننا من ديارنا » هو تعليل للبداة بالمهاجرين الاولين لان في ذلك مشقة عظيمة ولهذا جعله الله قرينا لقتل النفس وكذلك في بعد العهد بالاطوان مشقة زائدة على مشقة من كان قريب العهد والمهاجرون الاولون قد أصيبوا بالمشقة فكأنوا أقدم من غيرهم ولهذا قال في آخر الكلام ومن أسرع في الهجرة أسرع به في العطاء الخ والمراد بقوله فلا يلوم من رجل الامناخ راحلته البيان لمن تأخر في العطاء بأنه أتى من قبل نفسه حيث تأخر عن المسارعة الى الهجرة وأناخ راحلته ولم يهاجر عليها ولكنه كنى بالامناخ عن القعود عن السفر الى الهجرة والامناخ بضم الميم كما في القاموس *

١٣ وعن قيس بن أبي حازم قال « كان عطاء البدر بين خمسة آلاف وخمسة آلاف وقال عمر لا فضلهم علي من بعدهم » * ١٤ وعن نافع مولى بن عمر أن عمر كان فرض للمهاجرين الاولين أربعة آلاف وفرض لابن عمر ثلاثة آلاف وخمسمائة فقييل له هو من المهاجرين فلم تقصته من أربعة آلاف قال انما هاجر به أبوه يقول ليس هو كمن هاجر بنفسه * ١٥ وعن أسلم مولى عمر « قال خرجت مع عمر بن الخطاب الى السوق فليحتت عمر امرأة شابة فقالت يا أمير المؤمنين هلك زوجي وترك صبية صفارا والله ما ينضجون كراطا ولا لهم زرع ولا ضرع وخشيت أن تأكلهم الضبيع وأنا ابنة خفاف بن ايماء الغفارى وقد شهد أبى الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فوقف معها عمر ولم يمض وقال مرحبا بنسب قريب ثم انصرف الى بعير ظهير كان مربوطا في الدار فحمل عليه غرارتين ملاءهما طعاما وجعل بينهما نفقة وثيابا ثم ناوها خطامه فقال اقتاديه فلن يفني هذا حتى يأتىكم الله بخير فقال رجل يا أمير المؤمنين أكررت لها فقال نكثتك أمك فوالله انى لارى أباه هذه وأخاه قد حاصرا حصنا زمانا فافتتحاه فاصبحنا نستفى سهمانهم انيه » أخرجهن البخاري * ١٦ وعن محمد

ابن علي «ان عمر لما دون الدواوين قال بمن ترون أبدأ قيل لها بالأقرب فالأقرب بك قال بل أبدأ بالأقرب فالأقرب برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم»
رواه الشافعي *

قوله «لا فضلهم على من بعدهم» فيه اشعار بمنزلة البدرين من الصحابة وان لا يلحق بهم من عداهم وان هاجر ونصر لحديث «ان الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» وقد تقدم هذا الحديث وشرحه قوله «انما هاجر به أبوه» فيه دليل على ان الهجرة التي يستحق بها كمال أجر الدين والدنيا وهي التي تكون باختيار وقصد لا مجرد الانتقال من المكان الى المكان فان ذلك وان كان هجرة في السورة والحقيقة لكن كمال الاجر يتوقف على ما قدمنا ولهذا جعل عمر هجرة ابنه عبد الله كلا هجرة وقال انما هاجر به أبوه مع انه قد كان ميمزا وقت الهجرة. قوله «ما ينضجون» بضم أوله تم نون ثم ضاد معجمة ثم جيم اى لم يبلغوا الى سن من يقدر على الطبخ ومع ذلك فليسوا بأهل أموال يستغنون بفلتتها ولا أهل مواش يعيشون بما يحصل من ألبانها وأدهانها وأصوافها . قوله «الضبيع» بضم الباء وسكونها هي مؤنثة اسم لسبع كالذئب معروف ولكن ليس ذلك هو المراد هنا انما المراد السنة المجدة قال في القاموس والضبيع كرجل السنة المجدة . قوله «خفاف» بكسر الخاء المعجمة وفاء ين خفيفتين بينهما ألف وإملاء بفتح الهمزة وكسرها والكسر أشهر وسكون الياء . قوله «فوقف معها عمر» اى لم يجاوز المكان الذي سألته وهو فيه بل وقف حتى سمع منها ثم انصرف بعد ذلك لقضاء حاجتها والمراد بالنسب القريب الذي يعرفه السامع بلا سرد لكثير من الآباء وذلك انما يكون في الاشراف المشاهير . قوله «وجعل بينهما نفقة» اى دراهم قال في القاموس النفقة ما تنفقه من الدراهم ونحوها . قوله «نكلتك أمك» قال في القاموس النكل بالضم الموت والهلاك وفقدان الحبيب أو الولد ويحرك وقد نكله كفرح فهو ثا كل وثا كلان وهي ثا كل وثا كلانة قليلة ونكول وأنكلت لزما النكل فهي مشكل من منا كيل انتهى . قوله «نستفيء» قال في النهاية اى نأخذها لانفسنا ونقتسمها . قوله «بل أبدأ بالأقرب فالأقرب» قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «فيه مشروعية البداءة بقراءة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وتقديمهم على غيرهم»

الخلف والخافر والنصل وخصه بعض العلماء بالخيل وأجازوه عطاءه في كل شيء وقد حكى في البحر عن أبي حنيفة أن عقد المسابقة على مال باطل وحكى عن مالك أيضا أنه لا يجوز أن يكون العوض من غير الامام وحكى أيضا عن مالك وابن الصباغ وابن خيران أنه لا يصح بذل المال من جهتهم وأن دخل الحبل وروى عن أحمد بن حنبل أنه لا يجوز السبق على الفيلة وروى عن الامام يحيى وأصحاب الشافعي أنه يجوز على الاقدام مع العوض وذكر في البحر أن شروط صحة العقد خمسة الأول كون العوض معلوما، الثاني كون المسابقة معلومة الابتداء والانتهاء، الثالث كون السبق بسكون الموحدة معلوما يعني المقدار الذي يكون من سبق به مستحقا للمجمل، الرابع تعيين المركوبين، الخامس إمكان سبق كل منهما فلو علم عجز أحدهما لم يصح إذا قصد الخبرة. قوله «ضمرت» لفظ البخاري التي أضمرت والتي لم تضمر بسكون الضاد المعجمة والمراد به أن تعلق الخيل حتى تسمن وتقوى ثم يقلل علفها بقدر القوت وتدخل بيتا وتعشى بالجلال حتى يحمي فتعرق فإذا جف عرقها خف لحمها وقويت على الجري هكذا في الفتح وذكر مثل معناه في النهاية وزاد في الصحاح وذلك في أربعين يوما. قوله «الخفياء» بفتح المهملة وسكون الفاء بعدها تخمانية ثم همزة ممدودة ويجوز القصر وحكى الحازمي تقديم التختانية على الفاء وحكى عياض ضم أوله وخطأ. قوله «ثنية الوداع» هي قريب المدينة سميت بذلك لأن المودعين يمشون مع حاج المدينة اليها. قوله «زريق» بتقديم الزاي (والحديث) فيه مشروعية المسابقة وأنها ليست من العبث بل من الرياضة الحمودة الموصلة إلى تحصيل المقاصد في الغزو والانتفاع بها عند الحاجة وهي دائرة بين الاستحباب والاباحة بحسب الباعث على ذلك. قال القرطبي لا خلاف في جواز المسابقة على الخيل وغيرها من الدواب وعلى الاقدام وكذا الرمي بالسهم واستعمال الاسلحة لما في ذلك من التدريب على الجري وفيه جواز تضمير الخيل وبه يندفع قول من قال أنه لا يجوز لما فيه من مشقة سوقها ولا يخفى اختصاص ذلك بالخيل المعدة للغزو. وفيه مشروعية الاعلام بالابتداء والانتهاء عند المسابقة *

٣ وعن ابن عمر «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبق بالخيل وراهن» وفي لفظ «سبق بين الخيل وأعطى السابق» رواها أحمد * وعن ابن عمر «ان النبي صلى

الله عليه وآله وسلم سبق بين الخيل وفضل القرع في الغاية» رواه أحمد وأبو داود * ٥ وعن أنس وقيل له أكنتم تراهنون علي عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يراهن قال «نعم والله لقد يراهن علي فرس يقال له سبيحة فسبق الناس فيهش لذلك وأعجبه» رواه أحمد * ٦ وعن أنس قال «كانت لرسول الله صلى الله عليه وآله ناقة تسمي العضباء وكانت لا تسبق فجاء أعرابي علي فعود له فسبقها فاشتد ذلك علي المسلمين وقالوا سبقت العضباء فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان حقا علي الله أن لا يرفع شيئا من الدنيا الا وضعه» رواه أحمد والبخاري * ٧

حديث ابن عمر الأول أخرجه أيضا ابن أبي عاصم من حديث نافع عنه وقوى اسناده الحافظ. وقال في مجمع الزوائد رواه أحمد باسنادين رجال أحدهما ثقات ويشهد له ما أخرجه ابن حبان وابن أبي عاصم من حديث ابن عمر بلفظ «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم سابق بين الخيل وجعل بينهما سبة» وفي اسناده عاصم بن عمرو وهو ضعيف وقد اضطرب فيه رأي ابن حبان فصحيح حديثه تارة وقال في الضعفاء لا يجوز الاحتجاج به. وقال في الثقات بخطي ويخالف * ٨ وحديث ابن عمر الثاني سكت عنه أبو داود والمنذرى وصححه ابن حبان * ٩ وحديث الاول قال في مجمع الزوائد رجال أحمد ثقات وأخرجه أيضا الدرامي والدارقطني والبيهقي من حديث أبي ليلى قال اتينا أنس بن مالك وأخرج نحوه البيهقي من طريق سليمان بن حزم عن حماد بن زيد أو سعيد بن زيد عن واصل مولي أبي عتبة قال حدثني موسى بن عبيد قال كنا في الحجر بعدما صلينا الغداة فلما أسفرنا اذا فينا عبد الله بن عمر فجعل يستقر بنا رجلا رجلا ويقول صليت يا فلان حتى قال اين صليت يا أبا عبيد فقلت همنا فقال بخ بخ ما يعلم صلاة افضل عند الله من صلاة الصبح جماعة يوم الجمعة فسألوه أكنتم تراهنون علي عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نعم لقد يراهن علي فرس يقال لها سبيحة فجاءت سابقة قوله «سبق» بفتح السين المهملة وتشديد الموحدة بعدها قاف . قوله «فضل القرع» بالقاف، مضمومة وتشديد اراء بعدها حاء مهملة جمع فارح وهو كملت سنه كالبازل من الابل : قوله «سبيحة» بفتح المهملة وسكون الموحدة

حاء مهملة هو من قولهم فرس سباح اذا كان حسن مد اليدين في الجرى . قوله « فبهش » بالباء الموحدة والشين المعجمة أى هش وفرح كذا في النسخة : قوله « تسمى العضباء » بفتح العين المهملة وسكون الضاد المعجمة ومد وقد تقدم ضبطها وتفسيرها غير مرة . قوله « وكانت لا تسبق » زاد البخارى قال حميد اولاً تكاد تسبق شك منه وهو موصول باسناد الحديث المذكور كما قال الحافظ . قوله « نجاء اعرابى » قال الحافظ لم أقف على اسم هذا الاعرابى بعد التتبع الشديد . قوله « على قعود » بفتح القاف وهو ما استحق الركوب من الابل . وقال الجوهرى هو البكر حتى يركب وأقل ذلك أن يكون ابن سنتين الى ان يدخل في السادسة فيسمى جملاً . وقال الازهرى لا يقال الا للذكور ولا يقال للانثى قعودة وانما يقال لها قلوص . قال وقد حكى الكسائى في النوادر قعودة للقلوص وكلام الاكثر على غيره . وقال الخليل القعودة من الابل ما يقتضيه الراعى لئلا يمتنعها فيه للبالغة . قوله « ان لا يرفع شيئاً » الخ فى رواية موسى بن اسمعيل أن لا يرتفع وكذلك فى رواية للبخارى وفى رواية للكسائى أن لا يرفع شيئاً نفسه فى الدنيا . وفى الحديث اتخذ الابل للركوب والمسابقة عليها وفيه التزهيد فى الدنيا الاشارة الى أن كل شئ منها لا يرتفع الا تضع وفيه حسن خلق النبى صلى الله عليه وآله وسلم ونواضعه *

باب ما جاء في المحلل وآداب السبق

١ عن أبى هريرة « ان النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال من أدخل فرساً بين فرسين وهو لا يأمن أن يسبق فلا بأس ومن أدخل فرساً بين فرسين وهو آمن ان يسبق فهو قار » رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه * ٢ وعن رجل من الانصار قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخيل ثلاثة فرس يربطه الرجل في سبيل الله فتمننه أجر وركوبه أجر وطريقته أجر وعلفه أجر . وفرس يغاق فيه الرجل ويراهن فتمننه وزر وعلفه وزر وركوبه وزر . وفرس للبطنة فعسى أن يكون سداداً من الفقر ان شاء الله » * ٣ وعن ابن مسعود عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « الخيل ثلاثة فرس للرحمن وفرس للانسان وفرس للشيطان . فأما فرس الرحمن فالذى

يرتبط في سبيل الله فعمله وروثه وبوله وذكر ما شاء الله. وأما فرس الشيطان فالذي
يقامر أوبراهن عليه. وأما فرس الانسان فالفرس يرتبطه الانسان يلمس بطنها
فهي ستر فقر» رواها أحمد وبجملان على المراهنة من الطرفين ☆
حديث أبي هريرة أخرجه أيضا الحاكم وصححه والبيهقي وابن حزم وصححه
وقال الطبراني في الصغير تفرد به سعيد بن بشير عن قتادة عن سعيد بن المسيب وتفرد به
عنه الوليد وتفرد به عنه هشام بن خالد. ورواه أيضا أبو داود عن محمود بن خالد عن
الوليد لكنه أبدل قتادة بالزهرى. ورواه أبو داود وغيره ممن تقدم من طريق سفيان
ابن حسين عن الزهرى وسفيان ضعيف في الزهرى وقد رواه معمر وشعيب وعقيل
عن الزهرى عن رجال من أهل العلم. كذا قال أبو داود وقال هذا أصح عندنا. وقال
أبو حاتم أحسن أحواله ان يكون موقوفا على سعيد بن المسيب. فقد رواه يحيى بن
سعيد عنه وهو كذلك في الموطأ عن سعيد بن مسعود. وقال ابن أبي خيثمة سألت
ابن معين فقال هذا باطل وضرب علي أبي هريرة. وحكى أبو نعيم في الحلية انه
من حديث الوليد عن سعيد بن عبد العزيز. قال الدارقطني والصواب سعيد بن
بشير كما عند الطبراني والحاكم. وحكى الدارقطني في العلل ان عبيد بن شريك رواه
عن هشام بن عمار عن الوليد عن سعيد بن بشير عن قتادة عن ابن المسيب عن
أبي هريرة وهو وهم أيضا. فقد رواه أصحاب هشام عنه عن الوليد عن سعيد عن
الزهرى. قال الحافظ وقد رواه عبدان عن هشام أخرجه ابن عدى مثل ما قال
عبيد وقال انه غلط قال فتبين بهذا ان الغلط فيه من هشام وذلك انه تغير حفظه.
وأما حديث الرجل من الانصار وكذلك حديث ابن مسعود فقال في مجمع الزوائد
ان حديث الرجل من الانصار رجال أحمد فيه رجال الصحيح. وحديث ابن
مسعود قال أيضا رجال احمد ثقات وقد تقدم ما يشهد لهما في أوائل كتاب الزكاة
قوله «وهو لا يأمن ان يسبق» استدل به من قال انه يشترط في الحل ان لا يكون
متحقق السبق والا كان قمارا وقيل ان الغرض الذي شرع له السباق هو معرفة
الحليل السابق منها والمسبوق فاذا كان السابق معلوما فمات الغرض الذي شرع
لاجله قوله «الحليل ثلاثة» الخ قد سبق شرحه. وشرح ما بعده في كتاب الزكاة: وقوله
«يفالِق» بالغين المعجمة والقاف من المغالقة. قال في الفاموس المغالقة المراهنة فيكون

قوله « ويراهن » عطف بيان وهو محمول على المراهنة المحرمة كما سبق تحقيقه قوله « وفرس للبطنة » قال في القاموس أبطن البعير شد بطانه كبطنه فلمل المراد هنا الفرس الذي يتخذ للركوب . ونقدم في كتاب الزكاة تقسيم الخيل الى ثلاثة أقسام منها الخيل المعدة للجهاد وهي الاجر ومنها الخيل المتخذة اشرا وبطرا وهي الوزر ومنها الخيل المتخذة تكمرا ونجما وهي السترفيمكن أن يكون المراد بالفرس التي للبطنة المذكورة هنا هو المتخذ للتكمم والتجمل . ويؤيد ذلك قوله في حديث ابن مسعود المذكور في الباب . وأما فرس الانسان فالفرس الذي يرتبطه الانسان يلتمس بطنها . ويمكن أن يكون المراد ما يتخذ من الافراس للنتاج . قال في النهاية رجل ارتبط فرسا ليستبطنها اي يطلب ما في بطنها من النتاج . قوله « فالذي يقامراو يراهن عليه » قال في القاموس قامرة مقامرة وقارافقمره كنصره وتقمره راهنه فقلبه فيكون على هذا قوله « او يراهن عليه » شك من الراوي . قوله « ويحملان على المراهنة من الطرفين » أي بان يكون الجمل المسابق من المسبوق من غير تعيين *

عن وعن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال لاجلب ولاجنب يوم الزمان » رواه أبو داود * ه وعن ابن عمر « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لاجلب ولاجنب ولاشغار في الاسلام » رواه احمد * ه وروى عن علي رضي الله عنه « ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال يا علي قد جعلت اليك هذه السبقة بين الناس فخرج على فدع امرأته بن مالك فقال يا سراقه اني قد جعلت اليك ما جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم في عنقي من هذه السبقة في عنقك فاذا أتيت الميطان . قال أبو عبد الرحمن والميطان مرسلها من الغاية فصفت الخيل ثم نادى هل من مصلح لاجام أو حامل لفلان أو طارح لجل فاذا لم يجيبك أحد فكبر ثلاثا ثم خلفها عند الثالثة يسعد الله بسبقه من شاء من خلقه وكان على يقعد عند منتهى الغاية ويخط خطأ ويقيم رجلين متقابلين عند طرف الخط طرفه بين ابهامي أرجلهما وتغر الخيل بين الرجلين ويقول اذا خرج أحد الفرسين على صاحبه بطرف أذنيه أو اذن أو عذار فاجعلوا السبقة له فان شككتما فاجعلا سبقةما نصفين فاذا قرأتم ثنتين فاجعلا الغاية من غاية الثنتين ولاجلب ولاجنب ولاشغار في الاسلام » رواه الدارقطني *

حديث عمر بن حنبل قد تقدم في كتاب الزكاة وزيادة يوم الرهان
انفرد بها أبو داود. وحديث ابن عمر هو من طريق حميد عن الحسن عنه وقد تقدم
بيان ذلك ويان في الباب من الأحاديث في الزكاة (وفي الباب) عن ابن عباس مرفوعا
« ليس منا من أجلب على الخيل يوم الرهان » رواه أبو يعلى بإسناد صحيح. وعنه أيضا
حديث آخر بلفظ « لا جلب في الاسلام » أخرجه الطبراني وفيه أبو شعبة وهو ضعيف.
وعن أنس مرفوعا عند الطبراني بإسناد صحيح « لا شعار في الاسلام ولا جلب ولا جنب »
وتقدم أيضا هنالك تفسير الجلب والجنب. والمراد بالجلب في الرهان ان يأتي برجل
يجلب على فرسه أي يصيح عليه حتى يسبق. والجنب أن يجنب فرسا إلى فرسه حتى اذا فر
الركوب تحول إلى الجنب. وقال ابن الأثير له تفسيران ثم ذكر معني في الرهان
ومعني في الزكاة كما سلف وتبعه المنذري في حاشيته. والرهان المسابقة على الخيل
كما في القاموس والشعار بالشين والفين معجمتين قد تقدم تفسيره في النكاح. وحديث
على أخرجه البيهقي بإسناد الدارقطني وقال هذا إسناد ضعيف. قوله « هذه السبقة »
بضم السين المهملة وسكون الموحدة بعدها قاف هو الشيء الذي يجعله المتسابقان بينهما
يأخذه من سبق منهما. قال في القاموس السبقة بالضم الخطر يوضع بين أهل السباق لجمع
السباق. قوله « فاذا أتيت الميطان » بكسر الميم. قال في القاموس والميطان بالكسر الغاية
قوله « فصف الخيل » هي خيل الحلبة. قال في القاموس الحلبة بالفتح الدفعة من الخيل
في الرهان وخيل تجتمع للسباق من كل أوب. قال الجوهري ترتيبها المجلى ثم المصلي ثم
المسلي ثم التالي ثم العاطف ثم المرتاح ثم المؤمل ثم الخطي ثم اللطيم ثم السكيت. قال في
النهاية وسمى المسلي لان رأسه عند صلا السابق وهو ماعن يمين الذنب وشماله. قال
القتبي والسكيت مخفف ومشدد وهو بضم السين. قال في الكفاية والحفوظ
المجلى والمصلي والسكيت وباقي الاسماء محدثة انتهى. وقد تعرض بعض الشعراء
لضبطها نظما في أبيات منها *

شهدنا الرهان غداة الرهان ☆ يجمعه ضمها الموسم

فجلى الاغر وصلى السكيت * وسلى فلم يذمهم الا دم

وجاء اللطيم لها تاليا * ومن كل ناحية يلطم

وغاب عنى بقية النظم وضبطها بعضهم فقال :

سبق المجلي والمصلى بعده * ثم المصلى بعد والمرتاح
ولعاطف ولحظيها ومؤمل ☆ ولطيمها وسكيتها ايضاح
والعاشر المنعوت منها فشكل * فافهم هديت فمأ عليك جناح
وجمعها أيضا الامام المهدي فقال :

مجل مصلى مسل لها * ومرتاح عاطفها والحظي
ومسحفر ومؤملها ☆ وبعد اللطيم السكيت البطي

قوله «ثم ناد» الخ فيه استعجاب التأني قبل ارسال خيل الحلبة وتنبيههم على اصلاح
ما يحتاج الى اصلاحه وجعل علامة علي الارسال من تكبير أو غيره وتأخير أمير
يفعل ذلك . قوله «يسعد الله بسبقه» الخ فيه ان السباق حلال وقد تقدم البحث عن
ذلك . قوله «ويخط خطا» الخ فيه مشروعية التحري في تبين الغاية التي جعل
السباق اليها لما يلزم من عدم ذلك من الاختلاف والشقاق والافتراق . قوله
«بطرف أذنيه» الخ فيه دليل على أن السبق يحصل بمقدار يسير من الفرس كطرف
الاذنين أو طرف اذن واحدة . قوله «فان شككتما» الخ فيه جواز قسمة ما يراهن
عليه المتسابقون عند الشك في السابق . قوله «فاذا قرتم ثنتين» أي اذا جعل
الرهان بين فرسين من جانب وفرسين من الجانب الآخر فلا يحكم لاحد المتراهنين
بالسبق بمجرد سبق أكبر الفرسين اذا كانت احدهما غفري والاخرى كبرى
بل الاعتبار بالصغري ☆

باب الحث على الرمي

٩ عن سلمة بن الأكوع قال «مر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على
نفر من أسلم ينتضلون بالسوق فقال ارموا يا بني اسمعيل فان أباكم كان راميا ارموا
وأنا مع بني فلان قال فأمسك أحد الفر يقين بأيديهم فقال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم ما لكم لا ترمون قالوا كيف نرمي وأنت معهم فقال ارموا وأنا معكم كلكم»
رواه أحمد والبخاري *

قوله « ينتضلون » بالاضاد المعجمة أى يترامون . والنضال الترامى للسبق ونضل فلان فلانا اذا غلبه . قال في الغاموس ناضله مناضلة ونضالا ونضالا باراه في الرمي ونضلته سبقته فيه . قوله « وأنا مع بني فلان » في حديث أبي هريرة عند ابن حبان والبرار في مثل هذه القصة وأنا مع ابن الادرع اه . واسم ابن الادرع محجن . وعند الطبراني من حديث حمزة بن عمرو الاسلمي في هذا الحديث وأنا مع محجن بن الادرع وقيل اسمه سلمة حكاه ابن منده . قال والادرع لقب واسمه ذكوان . قوله « قالوا كيف نرمي وأنت معهم » ذكر ابن اسحق في المغازي عن سفيان بن فروة الاسلمي عن أشياخ من قومه من الصحابة قال بينما محجن بن الادرع يناضل رجلا من أسلم يقال له نضلة فذكر الحديث وفيه فقال نضلة وألقى قوسه من يده والله لأأرمي معه وأنت معه . قوله « وأنا معكم كلكم » بكسر اللام تأ كيد للضمير . وفي رواية وأنا مع جماعتكم . والمراد بالمعية معية القصد الى الخير . ويحتمل أن يكون قام مقام المحلل فيخرج السبق من عنده أولا يخرج وقد خصه بعضهم بالامام . وفي رواية للطبراني أنهم قالوا من كنت معه فقد غلب . وكذا في رواية ابن اسحق فهذه هي علة الامتناع * وفي الحديث * النذب الى اتباع خصال الآباء المحموده والعمل بمنزلها وفيه أيضا حسن أدب الصحابة مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحسن خلقه معهم والتنويه بفضيلة الرمي *

٢ وعن عقبة بن عامر « قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ألا ان القوة الرمي ألا ان القوة الرمي ألا ان القوة الرمي * » وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال من علم الرمي ثم تركه فليس منا » رواها أحمد ومسلم *

قوله « ألا ان القوة الرمي » قال القرطبي أنما فسر القوة بالرمي وان كانت القوة تظهر بأعداد غيره من آلات الحرب ليكون الرمي أشد نكاية في العدو وأسهل مؤنة له لانه قد يرمى رأس الكتيبة فيصاب فينهمز من خلفه اه . وكرر ذلك للترغيب في تعلمه واعداد آلاته . وفيه دليل على مشروعية الاشتغال بتعليم آلات الجهاد والتمرن فيها والناية في اعدادها ليتمرن بذلك على الجهاد ويتدرب فيه ويروض أعضاؤه . قوله « فليس منا » قد تقدم الكلام على تأويل مثل هذه العبارة

في مواضع. وفي ذلك اشعار بأن من أدرك نوعا من أنواع القتال التي ينتفع بها في الجهاد في سبيل الله ثم تساهل في ذلك حتى تركه كان آثما شديدا لان ترك العناية بذلك يدل على ترك العناية بأمر الجهاد وترك العناية بالجهاد يدل على ترك العناية بالدين لكونه سناما وبه قام *

ع وعنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة صانعه الذي يحتسب في صنعته الخير والذي يجهز به في سبيل الله والذي يرمى به في سبيل الله . وقال ارموا واركبوا فان ترموا خيرا لكم من أن تركبوا . وقال كل شيء يلهو به ابن آدم فهو باطل الا ثلاثا رمية عن قوسه وتأديبه فرسه وملاعبته أهله فانهن من الحق » رواه الخمسة * وعن علي عليه السلام قال « كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوس عربية فرأى رجلا بيده قوس فارسية فقال ما هذه ألقها عليك بهذه وأشباهاها ورمح اقنا فلهما يؤيد الله بهما في الدين ويمكن لكم في البلاد » رواه ابن ماجه * وعن عمرو بن عبسة قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول من رمى بسهم في سبيل الله فهو عدل محرر » رواه الخمسة وصححه الترمذي * ولفظ أبي داود « من بلغ العدو بسهم في سبيل الله فله درجة » وفي لفظ للنسائي « من رمى بسهم في سبيل الله بلغ العدو أو لم يبلغ كان له كعتق رقبة » *

الحديث الاول في اسناده خالد بن زيد أو ابن يزيد وفيه مقال وبقية رجاله ثقات وقد أخرجه الترمذي وابن ماجه من غير طريقه . وأخرجه أيضا ابن حبان وزاد أبو داود ومن ترك الرمي بعدما علمه فانها نعمة تركها . وحديث علي في اسناده أشعث بن سعيد السمان أبو الربيع النضري وهو متروك . وقد ورد في الترغيب في الرمي حديث كثيرة غير ما ذكره المصنف رحمه الله . منها ما أخرجه صاحب مسند الفردوس من طريق ابن أبي الدنيا باسناده عن مكحول عن أبي هريرة رفعه « تعلموا الرمي فان ما بين الهدفين روضة من رياض الجنة » وفي اسناده ضعف وانقطاع . وأخرج البيهقي من حديث جابر « وجبت محبتي على من سعى بين الفرضين » وأخرج الطبراني عن أبي ذر قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من مشى بين نخلين كان له بكل خطوة حبة » روى البيهقي من حديث أبي رافع « حق الولد علي

الوالد أن يعلمه الكتابة والسباحة والرمي » واسناده ضعيف . قوله « يدخل بالسهم الواحد » الخ فيه دليل على أن العمل في آلات الجهاد وإصلاحها وإعدادها كالجهاد في استحقاق فاعله الجنة ولا يمكن بشرط أن يكون ذلك لمحض التقرب إلى الله بأعانة المجاهدين ولهذا قال الذي يحاسب في صنعمته الخير . وأما من يصنع ذلك لما يعطاه من الأجرة فهو من المشغولين بعمل الدنيا لا بعمل الآخرة نعم يثاب مع صلاح النية كمن يعمل بالأجرة التي يستغني بها عن الناس أو يعول بها قرابته ولهذا ثبت في الصحيح أن الرجل يؤجر حتى على اللقمة يضعها في فم امرأته . قوله « والذي يجهز به في سبيل الله » أي الذي يعطي السهم مجاهداً يجاهد به في سبيل الله . قوله « فإن ترموا خير لكم » الخ فيه تصريح بأن الرمي أفضل من الركوب وأمل ذلك لشدة نكابته في العدو في كل موطن يقوم فيه القتال وفي جميع الأوقات بخلاف الخيل فإنها لا تقابل إلا في المواطن التي يمكن فيها الجولان دون المواضع التي فيها صعوبة لا تمكن الخيل من الجريان فيها وكذلك المعاول والحصون . قوله « كل شيء يلهو به ابن آدم فهو باطل » الخ فيه أن ما صدق عليه مسمى اللهو داخل في حيز البطلان إلا تلك الثلاثة الأمور فإنها وإن كانت في صورة اللهو فهي طاعات مقررة إلى الله عز وجل مع الالتفات إلى ما يترتب على ذلك الفعل من النفع الديني . قوله « ما هذه ألقها » فيه دليل على كراهة القوس العجمية واستحباب ملازمة القوس العربية للعلّة التي ذكرها صلى الله عليه وآله وسلم من أن الله يؤيد بها وبرماح القنا الدين ويمكن للمسلمين في البلاد وقد كان ذلك فإن الصحابة رضي الله عنهم فتحوا أراضى العجم كالروم وفارس وغيرهما ومعظم سلاحهم تلك السهام والرماح . قوله « فهو عدل محرر » أي محرر من ورق العذاب الواقع على أعداء الدين أو عدل ثواب محرر من الرق أي ثواب من اعتق عبداً . قوله « بلغ العدو أو لم يبلغ » في هذا دليل على أن الأجر يحصل لمن رمى بسهم في سبيل الله بمجرد الرمي سواء أصاب بذلك السهم أو لم يصب وسواء بلغ إلى جيش العدو أو لم يبلغ تفضلاً من الله جل جلاله على عباده لجلالة هذه القرينة العظيمة الشأن التي هي لاصل الإسلام أعظم أسو بنیان *

باب النهى عن صبر البهائم واخصائها

والتحريش بينها ووسمها في الوجه

١ عن ابن عمر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً» * ٢ وعن أنس «أنه دخل دار الحكيم بن أيوب فاذا قوم قد نصبوا دجاجة يرمونها فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن تصبر البهائم متفق عليهما» * ٣ وعن ابن عباس «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً» رواه الجماعة إلا البخاري * ٤ وعن ابن عمر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن اخصاء الخيل والبهائم ثم قال ابن عمر فهانئ الخلق» رواه أحمد * ٥ وعن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التحريش بين البهائم» رواه أبو داود والترمذي * ٦ وعن جابر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن ضرب الوجه وعن وسم الوجه» رواه أحمد ومسلم والترمذي وصححه * وفي لفظ «مر عليه بحمار قد وسم في وجهه فقال لعن الله الذى وسمه» رواه أحمد ومسلم * وفي لفظ «مر عليه بحمار قد وسم في وجهه فقال أما بلغكم أني لعنت من وسم البهيمة في وجهها أو ضربها في وجهها ونهى عن ذلك» رواه أبو داود * ٧ وعن ابن عباس قال «رأى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حماراً موسوم الوجه فأنكر ذلك قال فوالله لأسمه إلا في أقصى شيء من الوجه وأمر بحماره فكوى في جاعرتيه فهو أول من كوى الجاعرتين» رواه مسلم * ٨

حديث ابن عمر الثاني في اسناده عبد الله بن نافع وهو ضعيف. وأخرج البزار باسناد صحيح من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن صبر الروح وعن اخصاء البهائم نهياً شديداً حديث ابن عباس الثاني في اسناده أبو يحيى القنات وهو ضعيف. قوله «لعن من اتخذ شيئاً فيه الروح غرضاً» الغرض بفتح الغين المعجمة والراء وهو المنصوب للرمي واللعن دليل على التحريم. قوله «ان تصبر البهائم» بضم أوله أى تحبس لترمى حتى تموت واصل الصبر الحبس

قال النووي قال العلماء صبر البهائم أن تحبس وهي حية لتقتل بالرمي ونحوه وهو معني لا تتخذوا شيئاً فيه الروح غرضاً أي لا تتخذوا الحيوان الحي غرضاً ترمون اليه كالغرض من الجلود وغيرها . وهذا النهي للتجريم ويدل على ذلك ما ورد من لعن من فعل ذلك كما في حديث ابن عمرو لان الاصل في تعذيب الحيوان واتلاف نفسه واطاعة المال التجريم . قوله « دجاجة » بفتح الدال المهملة وفي القاموس والدجاجة معروف للذكر والانثى وتثنت وهذه الرواية مفسرة لما وقع في صحيح مسلم بلفظ نصبوا طيراً . قوله « عن اخصاء الخيل » الاخصاء سل الخصية قال في القاموس وخصاه خصياً سل خصيته . وفيه دليل على تحريم خصي الحيوانات وقول ابن عمر فيها نماء الخلق أي زيادته اشارة الى ان الخصي مما تنمو به الحيوانات ولكن ليس كل ما كان جالبا لنفع يكون حلالا بل لا بد من عدم المانع وايلاام الحيوان ههنا مانع لانه ايلاام لم يأذن به الشارع بل نهى عنه . قوله « عن التحريش بين البهائم » قال في القاموس التحريش الاغراء بين القوم او الكلاب اه : فجعله مختصا ببعض الحيوانات . وظاهر الحديث ان الاغراء بين ماعدا الكلاب من البهائم يقال له تحريش . ووجه النهي انه ايلاام للحيوانات وانعابله بدون فائدة بل مجرد عبث . قوله « وعن وسم الوجه » الوسم بفتح الواو وسكون المهملة كذا قال القاضي عياض . قال النووي وهو الصحيح المعروف في الروايات وكتب الحديث . قال القاضي عياض وبعضهم يقوله بالمهملة وبالمججمة وبعضهم فرق فقال بالمهملة في الوجه وبالمججمة في سائر الجسد (وفيه دليل) على تحريم وسم الحيوان في وجهه وهو معني النهي حقيقة ، ويؤيد ذلك اللعن الوارد لمن فعل ذلك كما في الرواية المذكورة في حديث الباب فانه لا يلعن صلى الله عليه وآله وسلم الا من فعل محرماً وكذلك ضرب الوجه . قال النووي واما الضرب في الوجه فنهي عنه في كل الحيوان المحترم من الآدمي والحمار والخيول والابل والبغال والغنم وغيرها لكنه في الآدمي أشد لانه يجمع الخاسن مع انه لطيف يظهر فيه أثر الضرب وربما شانه وربما آذي بعض الخواص . قال واما الوسم في الوجه فنهي عنه بالاجماع للحديث ولما ذكرناه قاما الآدمي فوسمه حرام لكرامته ولانه لا حاجة اليه ولا يجوز تعذيبه واما غير الآدمي فقال جماعة من اصحابنا يكره وقال البغوي من اصحابنا

لا يجوز فإشار إلى تحريره وهو الاظهر لان النبي صلى الله عليه وآله وسلم لمن فاعله
واللعن يقتضي التحريم . واما وسم غير الوجه من غير الآدمي فجاز بلا خلاف
عندنا لكن يستحب في نعم الزكاة والجزية ولا يستحب في غيرها ولا ينهي
عنه . قال اهل الملة الوسم أثر الكية وقد وسمه وسمه وسمه وسمه . والميسم الشيء
الذي يسم به وهو بكسر الميم وفتح السين وجمعه مياسيم ومواسم وأصله كله من
السمة وهي العلامة ومنه موسم الحج أي معلم يجمع الناس وفلان موسوم بالخير وعليه
سمة الخير أي علامته وتوسمت فيه كذا أي رأيت فيه علامته . قوله «في جاعرتيه»
بالجيم والعين المهملة بعدها راء مهملة . والجاعرتان حرفا الورك المشرفان مما يلي
الدبر . قال النووي واما القائل فوالله لا اسمه الا في أقصى شيء من الوجه فقد
قال القاضي عياض هو العباس بن عبد المطلب كذا ذكره في سنن أبي داود وكذا
صرح به في رواية البخاري في تاريخه . قال القاضي وهو في كتاب مسلم مستشكل
يوم انه من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم . والصواب انه من قول العباس
كما ذكرناه . قال النووي ليس هو بظاهر فيه بل ظاهره انه من كلام ابن عباس
وحينئذ فيجوز أن تكون القضية جرت للعباس ولا بد . قال النووي يستحب ان
يسم الغنم في اذانها والابل والبقر في أصول أفضاها لانه موضع صلب فيقل
اللم فيه وينحف شعره فيظهر الوسم وفائدة الوسم تمييز الحيوان بعضه من بعض
ويستحب ان يكتب في ماشية الجزية جزية أو صغار وفي ماشية الزكاة زكاة أو
صدقة . قال الشافعي وأصحابه يستحب كون ميسم الغنم ألطف من ميسم البقر والبقر
ألطف من ميسم الابل وحكى الاستحباب النووي عن الصحابة كلهم وجماهير
العلماء بعدهم . ونقل ابن الصباغ وغيره اجماع الصحابة عليه . وقال ابو حنيفة
هو مكروه لانه تعذيب ومثله وقد هي عن المثلة وحجة الجمهور هذه الاحاديث
وغيرها والجواب عن النهي عن المثلة والتعذيب انه عام وحديث الوسم خاص فوجب
تقديمه كما تقرر في الاصول .

باب ما يستحب ويكره من الخيل واختيار تكثير نسلها

١ عن أبي قتادة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «خير الخيل الأدهم الأقرح الأارثم ثم المحجل طلق اليمين فإن لم يكن أدهم فكملت علي هذه الشبهة» رواه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه ☆ ٢ وعن ابن عباس قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمن الخيل في شقرها» رواه أحمد وأبو داود والترمذي ☆ ٣ وعن أبي وهب الجشمي قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليكم بكل كمت أغر محجل أو أشقر أغر محجل أو أدهم أغر محجل» رواه أحمد والنسائي وأبو داود * ٤ وعن أبي هريرة قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكره الشكال من الخيل والشكال أن يكون الفرس في رجله اليميني بياض وفي يده اليسري أوفى يده اليميني وفي رجله اليسرى» رواه مسلم وأبو داود * ٥ وعن ابن عباس قال «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عبدا مأمورا ما اختصنا بشيء دون الناس إلا بثلاث أمرنا أن نسبغ الوضوء وأن لا نأكل الصدقة وأن لا ننزي حمرا على فرس» رواه أحمد والنسائي والترمذي وصححه ☆ ٦ وعن علي عليه السلام قال «أهديت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بغلة فقلنا يا رسول الله لو أنزينا الحمر على خيلنا نجاءتنا بمثل هذه فقال إنما يفعل ذلك الذين لا يعلمون» رواه أحمد وأبو داود * ٧ وعن علي عليه السلام قال «قال لي النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا علي أسمع الوضوء وإن شق عليك ولا تأكل الصدقة ولا تنز الحمر على الخيل ولا تجالس أصحاب النجوم» رواه عبد الله بن أحمد في المسند *

حديث أبي قتادة له طريقان عند الترمذي أحدهما فيها ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب. والثانية عن يحيى بن أيوب عن يزيد بن أبي حبيب وقال هذا حديث حسن غريب صحيح. وحديث ابن عباس الأول قال الترمذي حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث شيبان وحديث أبي وهب الجشمي سكت عند أبو داود والمنذرى وفي أسناده عقيل بن شبيب وقيل ابن سعيد قيل هو مجهول. وحديث أبي هريرة أخرجه أيضا الترمذي وقال حسن صحيح. وحديث

ابن عباس الثاني. قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ورواه سفيان الثوري عن أبي جهضم فقال عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس وسمعت محمدا يقول حديث الثوري غير محفوظ وهم فيه الثوري والصحيح ما رواه اسمعيل بن علية وعبد الوارث بن سعيد عن أبي جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس. وحديث علي الاول سكت عنه أبو داود والمنذري ورجال اسناد أبي داود ثقات وقد أخرجه النسائي من طرق وأخرجه ابن ماجه أيضا وأشار اليه الترمذي فقال (وفي الباب) عن علي وحديثه الآخر في اسناده القاسم بن عبد الرحمن وهو ضعيف وتشهد له أحاديث اسباغ الوضوء وأحاديث تحريم الصدقة على الآل وأحاديث النهي عن انزاء الحمر على الخيل. وأحاديث النهي عن اتيان المنجمين فإن المجالسة اتيان وزيادة وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم «من أتى كاهنا أو منجما فقد كفر بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم» قوله «الادهم» هو شديد السواد ذكره في الضياء. قوله «الاقرح» هو الذي في جبهته قرحة وهي بياض يسير في وسطها. قوله «الارنم» هو الذي في شفته العليا بياض. قوله «طالق اليمين» بضم الطاء واللام أي غير محجلها وكذا في شمس العلوم. قوله «فكمت» هو الذي لونه أحمرا يخالطه سواد ويقال المذكر والائني ولا يقال أكت ولا كمتا والجمع كمت وقيل ان الكميت ما فيه حمرة مخالطة لسواد وليست سوادا خالصا ولا حمرة خالصة، ويقال الكميت أشد الخيل جلودا وأصلها حوافر. قوله «على هذه الشية» بكسر الشين المعجمة وتخفيف المثناة التحتية. قال في النهاية الشية كل لون يخالف معظم لون الفرس وغيره وأصله من الوشى والهاء عوض عن الواو، يقال وشيت الثوب أشبه وشيا وشية والوشى النقش. أراد على هذه الصفة وهذا اللون من الخيل. وهذا الحديث فيه دليل على أن أفضل الخيل الادهم المتصف بتلك الصفات. ثم الكميت. قوله «عن الخيل في شقرها» اليمين البركة. والاشقر قال في القاموس هو من الدواب الاحمر في مغرة حمرة يحمر منها العرف والذنب اه. وقيل الاشقر من الخيل نحو الكميت الا ان الاشقر أحمرا الذيل والناصية والعرف والكميت أسودها والادهم شديد السواد كذا في الضياء. قوله «بكل كميت أغر محجل» في رواية لابي دارد «عليكم بكل شقر أغر محجل أو كميت أغر محجل» فذكر نحوه والاجر هو ما كان له غرة في

جبهته بيضاء فوق الدرهم . قوله « يكره الشكال من الخيل » هو ان يكون الفرس في رجله اليمنى بياض في يده اليسرى أو يده اليمنى ورجله اليسرى كما في الرواية المذكورة في الباب . وقيل الشكال أن يكون ثلاث قوائم محجلة وواحدة مطلقة أو الثلاث مطلقة وواحدة محجلة ولا يكون الشكال إلا في رجل . وقال أبو عبيد وقد يكون الشكال ثلاث قوائم مطلقة وواحدة محجلة قال ولا تكون المطلقة من المحجلة إلا الرجل . وقال ابن دريد الشكال أن يكون محجلا من شق واحد في رجله ويده فان كان مخالفا قيل شكال مخالف . قال القاضي عياض قال أبو عمر الشكال بياض الرجل اليمنى واليد اليمنى . وقيل بياض الرجل اليسرى واليد اليسرى . وقيل بياض اليدين . وقيل بياض الرجلين . وقيل بياض الرجلين ويد واحدة . وقيل بياض اليدين ورجل واحدة . كذا في شرح مسلم . وفي شرح مسلم أيضا انه انما يسمى شكالا تشبيها بالشكال الذي يشكل به الخيل فانه يكون في ثلاثة قوائم غالبا . قال القاضي قال العلماء كره لانه على صورة المشكول . وقيل يحتمل أن يكون قد جرب ذلك الجنس فلم تكن فيه نجابة قال بعض العلماء اذا كان مع ذلك أغرزالت الكراهة لزوال شبهه للشكال . قوله « وأن لا تنزى حمارا على فرس » قال الخطابي يشبهه أن يكون المعنى فيه والله أعلم أن الحمر اذا حملت على الخيل قل عددها وانقطع نفاؤها وتعطلت منافعها والخيل يحتاج اليها للركوب والرخص والطلب والجهاد واحراز الغنائم ولحمها مأكول وغير ذلك من المنافع وليس للبغل شيء من هذه فأحب أن يكثر نسلها ليكثر الانتفاع فيها كذا في النهاية *

﴿باب ما جاء في المسابقة على الاقدام والمصارعة﴾

واللعب بالحرب وغير ذلك﴾

١ عن عائشة قالت «سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسبقتني فلبنتنا حتى اذا أرهقني اناحم سابقني فسبقتني فقال هذه بتيك» رواه أحمد وأبو داود * ٢ وعن سلمة بن الأكوع قال «بينا نحن نسير وكان رجل من الانصار لا يسبق شدا فجعل يقول ألا مسابق الي المدينة هل من مسابق فقلت أما تكرم

كريمًا ولا تهاب شريفًا قال لا إلا أن يكون رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال قلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي ذرني فلا سابق الرجل قال ان شئت قال
فسبقته الى المدينة مختصراً من أحمد ومسلم * ٣ وعن محمد بن علي بن ركانة «ان ركانة
صارع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فصصره النبي صلى الله عليه وآله وسلم» رواه
أبو داود * ٤ وعن أبي هريرة قال «بينما الحبشة يلعبون عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم بحراهم دخل عمر فأهوي الى الحصباء فخصبهم بها فقال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم دعهم يا عمر» متفق عليه . وللبخاري في رواية في المسجد *
٥ وعن أنس « لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة لعبت الحبشة لقدمه
بحراهم فرحاً بذلك » متفق عليه * ٦ وعن أبي هريرة «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وسلم رأى رجلاً يتبع حمامة فقال شيطان يتبع شيطانة» رواه أحمد وأبو داود وابن
ماجه وقال يتبع شيطانا * ٧

حديث عائشة أخرجه أيضاً الشافعي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والبيهقي
من حديث هشام بن عروة عن أبيه عنها واختلف فيه على هشام . ف قيل هكذا
وقيل عن رجل عن أبي سلمة عنها . وقيل عن أبيه وعن أبي سلمة عن عائشة . وحديث
محمد بن علي بن ركانة في اسناده أبو الحسن العسقلاني وهو مجهول وأخرجه
أيضاً الترمذي من حديث أبي الحسن العسقلاني عن أبي جعفر محمد بن ركانة وقال
غريب وليس اسناده بالقائم . وروي أبو داود في المراسيل عن سعيد بن جبیر قال
كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالبطحاء فأتى عليه يزيد بن ركانة أو ركانة
ابن يزيد ومعه عير له فقال له يا محمد هل لك ان تصارعني فقال ما تسبقني قال شاة
من غنمي فصارعه فصصره فأخذ الشاة فقال ركانة هل لك في العود ففعل ذلك
مراراً فقال يا محمد ما وضع جنبي أحد الى الارض وما أنت بالذي تصرعني
فاسلم ورد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه غنمه . قال الحافظ اسناده صحيح
الى سعيد بن جبیر إلا أن سعيداً لم يدرك ركانة . قال البيهقي وروي موصولاً وفي كتاب السابق
لابي الشيخ من رواية عبيد الله بن يزيد المصري عن حماد عن عمرو بن دينار عن
سعيد بن جبیر عن ابن عباس مطولاً . ورواه أبو نعيم في معرفة الصحابة من
حديث أبي أمامة مطولاً واسنادهما ضعيف . وروي عبد الرزاق عن معمر بن يزيد

ابن ابي زياد وأحسبه عن عبد الله بن الحرث قال صارع النبي صلى الله عليه وآله وسلم أباركاته في الجاهلية وكان شديدا فقال شاة بشاة فصصره النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال عاودني في أخرى فصصره النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال عاودني فصصره صلى الله عليه وآله وسلم الثالثة فقال أبو ركانة ماذا أقول لاهلي شاة أكلها الذئب وشاة نشزت فما أقول في الثالثة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما كنا لنجمع عليك ان نصرعك فنفرمك خذ غنمك هكذا وقع فيه أبو ركانة والصواب ركانة. وحديث ابي هريرة الثاني في اسناده محمد بن عمرو بن علقمة الليثي استشهد به مسلم ووثقه ابن معين ومحمد بن يحيى الذهلي والنسائي وقال ابن عدى ارجو انه لا بأس به. وقال ابن معين مرة مازال يتقون حديثه وقال السعدي ليس بالقوي وغمزاه الامام مالك. وقال ابن المديني سألت يحيى القطان عن محمد بن عمرو بن علقمة كيف هو قال تريد العفو أو تشدد قلت بل أشدد قال فليس هو بمن تريد. قوله «حتى اذا أرهقني اللحم» أي كثر لحمي قال في القاموس أرهقه طغيا ناغشاه اياه وقال رهقه كفر ح غشيه (وفي الحديثين) دلائل على مشروعية المسابقة على الارجل وبين الرجال والنساء المحارم وان مثل ذلك لا ينافي الوقار والشرف والاعلم والفضل وعلو السن فانه صلى الله عليه وآله وسلم لم يتزوج عائشة الا بعد التحسين من عمره ولا فرق بين الخلاء والملا في حديث سلمة. قوله «ان ركانة صارع النبي صلى الله عليه وآله وسلم» فيه دليل على جواز المصارعة بين المسلم والكافر وهكذا بين المسلمين ولا سيما اذا كان مطلوبا لا طالبا وكان يرجو حصول خصلة من خصال الخير بذلك أو كسر سورة كبر متكبر أو وضع مترفع باظهار الغلب له وكما روى من مصارعته صلى الله عليه وآله وسلم ركانة روى انه تصارع هو وأبو جهل قال الحافظ عبد الغني ما روى من مصارعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم أباجهل لأصل له وحديث ركانة أمثل ما روى في مصارعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم. قوله «يلعبون عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم بجراهم» فيه جواز ذلك في المسجد كما في الرواية الثانية وحكي ابن التين عن أبي الحسن اللخمي ان اللعب بالحرايب في المسجد منسوخ بالقرآن والسنة اما القرآن فقوله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع) وأما السنة فحديث «جنبوا مساكنكم صبيانكم ومجانينكم» وتعقب بأن الحديث ضعيف وليس فيه ولا في الآية تصريح بما ادعاه ولا

عرف النار يخ فيثبت النسخ وحكى بعض المالكية عن مالك أن لعبهم كان خارج المسجد وكانت عائشة في المسجد وهذا لا يثبت عن مالك فإنه خلاف ما صرح به في طرق هذا الحديث واللعب بالحرب ليس لعبا مجردا بل فيه تدريب الشجعان على مواقع الحروب والاستعداد للعدو. قال المهلب المسجد موضوع لمرجعة المسلمين فما كان من الاعمال يجمع منفعة الدين وأهله جاز فيه وفي الحديث جواز النظر الى اللهو المباح. قوله «ودخل عمر» الخ قال ابن التين يحتمل أن يكون عمر لم ير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يعلم أنه رأيهم أو ظن أنه رأيهم واستحيا ان يمنعهم وهذا أولى لقوله في الحديث يلعبون عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويحتمل أن يكون انكاره لهذه شبهها لانكاره على المغنيتين وكان من شدته في الدين ينكر خلاف الاولى والجدة في الجملة أولى من اللعب المباح وأما النبي صلى الله عليه وآله وسلم فكان بصدد بيان الجواز. قوله «فقال شيطان» الخ فيه دليل على كراهة اللعب بالحمام وأنه من اللهو الذي لم يؤذن فيه وقد قال بكراهته جمع من العلماء ولا يبعد على فرض انتهاض الحديث تحريمه لان تسمية فاعله شيطانا يدل على ذلك وتسمية الحمامة شيطانة اما لأنها سبب اتباع الرجل لها أو أنها تفعل فعل الشيطان حيث يتولع الانسان بمتابعتها واللعب بها الحسن صورها وجودة نفعها *

(باب تحريم القمار واللعب بالترد وما في معنى ذلك) *

١ عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق» متفق عليه * ٢ وعن بريدة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من لعب بالانردشير فكأنما صبغ يده في لحم خنزير ودمه» رواه أحمد ومسلم وأبو داود * ٣ وعن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من لعب بالترد فقد عصي الله ورسوله» رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه ومالك في الموطأ * ٤ وعن أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «من لعب بالكعبان فقد عصي الله ورسوله» رواه أحمد * ٥ وعن عبد الرحمن الخطمي قال سمعت أبي يقول «سمعت

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول مثل الذي يلعب بالنرد ثم يقوم فيصلي مثل الذي يتوضأ بالفيح ودم الخنزير ثم يقوم فيصلي» رواه أحمد *
 حديث أبي موسى الاول رجال اسناده ثقات وأخرجه أيضا الحاكم والدارقطني والبيهقي. وحديث أبي موسى الثاني قال في مجمع الزوائد رواه الطبراني وفي اسناده على بن زيد وهو متروك. وحديث عبد الرحمن الخطمي قال أحمد حدثنا المكي بن ابراهيم حدثنا الجعيد عن موسى بن عبد الرحمن فذكره وأورده الحافظ في التلخيص من كتاب الشهادات وسكت عنه وقال في مجمع الزوائد فيه موسى ابن عبد الرحمن الخطمي ولم أعرفه وبقية رجاله رجال الصحيح. قوله « فليقل لا اله الا الله » في الامر لمن حلف باللات والعزى أن يتكلم بكلمة الشهادة دليل على انه قد كفر بذلك وسيأتي تحقيق المسئلة في كتاب الايمان ان شاء الله. قوله « فليصدق » فيه دليل على المنع من المقامرة لان الصدقة المأمور بها كفارة عن الذنب قال في القاموس وقامره مقامرة وقمارا فقمره كنصره وتقميره راحنه فغلبه وهو النقامر اه فالمراد بالمقامر المذكور هنا الميسر ونحوه مما كانت تفعله العرب وهو المراد بقول الله تعالى انما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر وكل ما لا يحلو للاعب فيه من غنم أو غرم فهو ميسر وقد صرح القرآني بوجوب اجتنابه قال الله تعالى (انما الخمر والميسر) الآية وقد صرح بتحريمه السنة كما سيأتي في الباب الذي بعد هذا. قوله « من لعب بالنردشير » قال النووي النردشير هو النرد عجمي معرب وشير معناه حلوكذا في النهاية وقيل هو خشبة قصيرة ذات فصوص يلعب بها. وقيل انما سمي بذلك الاسم لان واضعه اردشير بن بابك من ملوك الفرس قال النووي وهذا الحديث حجة لاشافعي والجمهور في تحريم اللعب بالنرد وقال ابو اسحق المروزي يكره ولا يحرم قيل وسبب تحريمه ان وضعه على هيئة الفلك بصورة شمس وقر وتأثيرات مختلفة تحدث عند اقترانات أو ضاعه ليدل بذلك على ان قضية الأمور كلها مقدرة بقضاء الله ليس للانسان فيها مدخل ولهذا ينتظر اللاعب به ما يقضى له به والتمثيل بقوله فكما تصبغ يده في لحم خنزير الخ فيه اشارة الى التحريم لان التلوث بالنجاسات من المحرمات. وقوله « فقد عصى الله ورسوله » تصريح بما يفيد التحريم. قوله « من لعب بالكماب » هي فصوص النرد

وقد كرهها عامة الصحابة وروى انه رخص فيها ابن مغفل وابن المسيب على غير قسار واختلاف في الشطرنج قال النووي مذهبنا انه مكروه وليس بحرام وهو مروى عن جماعة من التابعين. وقال مالك وأحمد هو حرام قال مالك هو شر من النرد وألهمى وروى ابن كثير في ارشاده ان أول ظهور الشطرنج في زمن الصحابة وضعه رجل هندي يقال له صصة قال وروى البيهقي من حديث جعفر بن محمد عن أبيه ان عليا قال في الشطرنج هو من الميسر قال ابن كثير وهو منقطع جيد وروى عن ابن عباس وابن عمر وأبي موسى الأشعري وأبي سعيد وعائشة انهم كرهوا ذلك وروى عن ابن عمر انه شر من النرد كما قال مالك وحكى في ضوء النهار عن ابن عباس وأبي هريرة وابن سيرين وهشام بن عروة بن الزبير وسعيد ابن المسيب وابن جبير انهم أباحوه وقد روى في تحريمه أحاديث أخرج الديلمي من حديث وائلة مرفوعا «ان لله في كل يوم ثلثمائة نظرة ولا ينظر فيها الى صاحب الشاه» وفي لفظ «يرحم بها عباده ليس لاهل الشاه فيها نصيب» يعني الشطرنج وأخرج من حديث ابن عباس يرفعه «الا ان أصحاب الشاه في النار الذين يقولون قتلنا والله شاهك» وأخرج الديلمي أيضا عن أنس يرفعه ملعون من لعب بالشطرنج وأخرج ابن حزم وعبدان ملعون من لعب بالشطرنج والناظر اليهم كالأكل لحم الخنزير من حديث جميع بن مسلم وأخرج الديلمي عن علي مرفوعا يأتي على الناس زمان يلعبون بها ولا يلعب بها الا كل جبار والجبار في النار. وأخرج ابن أبي شبة وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي كرم الله وجهه أنه قال النرد والشطرنج من الميسر. وأخرج عنه عبد بن حميد أنه قال الشطرنج ميسر العجم وأخرج عنه ابن عساكر أنه قال لا يسلم على أصحاب النرد شير والشطرنج قال ابن كثير والاحاديث المروية فيه لا يصح منها شيء ويؤيد هذا ما تقدم من ان ظهوره كان في أيام الصحابة وأحسن ما روى فيه ما تقدم عن علي كرم الله وجهه واذا كان بحيث لا يخلو أحد اللاعبين من غم أو غرم فهو من القمار وعليه يحمل ما قاله علي انه من الميسر والجوزون له قالوا ان فيه فائدة وهي معرفة تدبير الحروب ومعرفة المسكيد فاشبهه السبق والرمي قالوا واذا كان على عوض فهو كال الرهان وقد تقدم حكمه ولا نزاع انه نوع من اللهو الذي نهى الله عنه ولا ريب أنه يلزمه ايقار الصدور

وتتأثر عنه العداوات وتنشأ منه الخصامات فطالب النجاة لنفسه لا يشتغل بما هذا شأنه وأقل أحواله أن يكون من المشتبهات والمؤمنون وقافون عند الشبهات. وفي الشفاء للامير الحسين قبل آخر الكتاب بنحو ثلاث ورق عن علي عليه السلام انه أمر بتحريق رقعة الشطرنج واقامة كل واحد ممن لعب بها معقولا على فرد رجل الى صلاة الظهر ثم ذكر غير ذلك *

﴿ باب ما جاء في آلة الله ﴾


١ - عن عبد الرحمن بن غنم قال «حدثني أبو عامر أو أبو مالك الاشعري سمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول ليكون من أمتي قوم يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف» أخرجه البخاري * وفي لفظ «ليشربن ناس من أمتي الخمر يسمونها بغير اسمها يعزف على رؤسهم بالمعازف والمغنيات يخسف الله بهم الارض ويجعل منهم القردة والخنازير» رواه ابن ماجه. وقال عن أبي مالك الاشعري ولم يشك والمعازف الملاهي قاله الجوهري وغيره * ٢ - وعن نافع «ان ابن عمر سمع صوت زمارة راع فوضع اصبعيه في اذنيه وعدل راحلته عن الطريق وهو يقول يا نافع اسمع فأقول نعم فيمضي حتى قلت لا فرفع يده وعدل راحلته الى الطريق وقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سمع زمارة راع فصنع مثل هذا» رواه احمد و ابو داود وابن ماجه * ٣ - وعن عبد الله بن عمر «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله حرم الخمر والميسر والكوبة والغبيراء وكل مسكر حرام» رواه احمد وأبو داود * وفي لفظ «ان الله حرم على أمتي الخمر والميسر والمزرو الكوبة والقنين» رواه احمد *



حديث أبي مالك الاشعري باللفظ الذي ساقه ابن ماجه هو من طريق ابن محيرز عن ثابت بن السمط وأخرجه أبو داود وصححه ابن حبان وله شواهد وحديث ابن عمر الاول أورده الحافظ في التلخيص وسكت عنه قال أبو علي وهو الاولوى سمعت أبا داود يقول وهو حديث منكر. وحديثه الثاني سكت عنه الحافظ في التلخيص أيضا وفي اسناده الوليد بن عبدة الراوي له عن ابن عمر قال أبو

حاتم الرازي هو مجهول. وقال ابن يونس في تاريخ المصريين انه روى عنه يزيد ابن أبي حبيب. وقال المنذري ان الحديث معلول ولاكنه يشهد له ما أخرجه أحمد وأبو داود وابن حبان والبيهقي من حديث ابن عباس بنحوه وسيأتي وأخرجه أحمد من حديث قيس بن سعد بن عبادة قوله «يستحلون» الحر ضبطه ابن ناصر بالحاء المهملة المكسورة والراء الخفيفة وهو الفرج. قال في الفتح وكذا هو في معظم الروايات من صحيح البخاري ولم يذكر عياض ومن تبعه غيره وأغرب ابن التين فقال انه عند البخاري بالمعجمتين. وقال ابن العربي هو بالمعجمتين تصحيف وإنما روينا بالمعجمتين وهو الفرج والمعني يستحلون الزنا. قال ابن التين يريد ارتكاب الفرج لغیر حله وحكي عياض فيه تشديد الراء والتخفيف هو الصواب ويؤيد الرواية بالمعجمتين ما أخرجه ابن المبارك في الزهد عن علي مرفوعا بلفظ «يوشك ان تستحل امي فروج النساء والحرير» ووقع عند الداودي بالمعجمتين ثم تعقبه بانه ليس بحفوظ لان كثيرا من الصحابة لبسوه. وقال ابن الاثير المشهور في روايات هذا الحديث بالاعجام وهو ضرب من الابريسم وقال ابن العربي الخز بالمعجمتين والتشديد مختلف فيه فالاقوى حله وليس فيه وعيد ولا عقوبة بالاجماع وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب اللباس. قوله «والمعازف» بالعين المهملة والزاي بعدها فاء جمع معزفة بفتح الزاي وهي آلات الملاحى ونقل القرطبي عن الجوهري ان المعازف الغناء والذي في صحاحه انها الالهو وقيل صوت الملاحى وفي حواشي الديماطي المعازف الدفوف وغيرها مما يضرب به ويطلق على الغناء عزف وعلى كل لعب عزف. قوله «زمارة» قال في القاموس والزمارة كجبانة ما يزمربه كالمزمار. قوله «فصنع مثل هذا فيه» دليل على ان المشروع لمن سمع الزمارة ان يصنع كذلك واستشكل اذن ابن عمر لنافع بالسمع ويمكن انه اذ ذاك لم يبلغ الحلم وسيأتي بيان وجه الاستدلال به والجواب عليه. قوله «والميسر» هو القمار وقد تقدم. قوله «والكوبة» بضم الكاف وسكون الواو ثم باء موحدة قيل هي الطبل كما رواه البيهقي من حديث ابن عباس وبين ان هذا التفسير من كلام علي بن بذيمة قوله «والغبراء» بضم الغين المعجمة قال في التلخيص اختلف في تفسيرها ف قيل الطنبور وقيل العود وقيل البربط وقيل مزر يصنع من الذرة أو من القمح وبذلك فسره في النهاية. قوله «والمزور»

بكسر الميم وهو نبيذ الشعير . قوله «والقنين» هولعة للروم يقامرون بها وقيل هو الطنبور بالحشية كذا في مختصر النهاية وقد استدل المصنف بهذه الاحاديث على ما ترجم به الباب وשיأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى *

٤ وعن ابن عباس «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الله حرم الخمر والميسر والكوبة وكل مسكر حرام» رواه أحمد، والكوبة الطبل قاله سفيان عن علي بن بذعة. وقال ابن الاعرابي الكوبة النرد وقيل البربط والقنين هو الطنبور بالحشية والتقنين الضرب به قاله ابن الاعرابي * ٥ وعن عمران بن حصين «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال في هذه الامة خسف ومسح وقذف فقال رجل من المسلمين يا رسول الله ومتى ذلك قال اذا ظهرت القيان والمعازف وشربت الخمر» رواه الترمذي وقال هذا حديث غريب * ٦ وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «اذا اتخذ الفء دولا والامانة معما والزكاة مغرما وتعلم لغير الدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأنصأ أباه وظهرت الاصوات في المساجد وساد اقميلة فاسقهم وكان زعيم القوم أروذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وظهرت القيان والمعازف وشربت الخمر وامن آخر هذه الامة أولها فليرقبوا عند ذلك ريحا حمراء وزلزلة وخسفا ومسحا وقذفا وآيات تتابع كنظام بال قطع سلكه فتتابع بعضه بعضا» رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب * ٧ وعن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «تبيت طائفة من أمتي على أكل وشرب وهو ولعب ثم يصبجون قردة وخنازير وتبعث على أحياء من أحيائهم ريح فتفسدهم كما نسف من كان قبلكم باستحلالهم الخمر وضربهم بالدقوف واتخاذهم القينات» رواه أحمد وفي اسناده فرقد السبخي قال أحمد ليس بقوى وقال ابن معين هو ثقة . وقال الترمذي تكلم فيه يحيى بن سعيد وقدرى عنه الناس * ٨ وعن عبيد الله بن زحر عن علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال «ان الله بعثني رحمة وهدى للعالمين وأمرني أن أحقق المزامير والكبارات يعني البرابط والمعازف والاولئان التي كانت تعبد في الجاهلية» رواه أحمد قال البخاري عبيد الله بن زحر ثقة وعلي بن يزيد ضعيف والقاسم ابن عبد الرحمن أبو عبد الرحمن ثقة وبهذا الاسناد «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تبعوا القينات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن

وتمن حرام في مثل هذا أنزلت هذه الآية ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل
عن سبيل الله إلى آخر الآية» رواه الترمذي ولا حمد معناه ولم يذكر نزول الآية فيه
ورواه الحميدي في مسنده ولفظه «لا يحل من المغنية ولا بيعها ولا شراؤها
ولا الاستماع اليها» * 

حديث ابن عباس قد تقدم أنه أخرجه أيضا أبو داود وابن حبان والبيهقي
وحديث عمران بن حصين قال الترمذي بعد أخرجه عن عباد بن يعقوب الكوفي
حدثنا عبد الله بن عبد القدوس عن الأعمش عن هلال بن يساف عن عمران ما لفظه
وقد روى هذا الحديث عن الأعمش عن عبد الرحمن بن سابط عن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم مراسلا وهذا حديث غريب . وحديث أبي هريرة قال الترمذي بعد أن
أخرجه من طريق علي بن حجر حدثنا محمد بن يزيد الواسطي عن المسلم بن سعيد
عن ربيع الجذامي عنه ما لفظه وفي الباب عن علي وهذا حديث غريب لا نعرفه إلا من
هذا الوجه . وحديث علي هذا الذي أشار إليه هو ما أخرجه في سننه قبل حديث
أبي هريرة عن علي بن أبي طالب قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا فعلت
أمتي خمس عشرة خصلة حل بها البلاء وفيه وشر بت الخمر ولبس الحرير واتخذت القيان
والمعازف» وقال بعد تعداد الخصال هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث علي إلا من هذا
الوجه ولا نعلم أحدا رواه عن يحيى بن سعيد إلا نصارى غير الفرج بن فضالة والفرج بن فضالة
قد تكلم فيه بعض أهل الحديث وضعفه من قبل حفظه وقد روى عنه وكيع وغير واحد
من الأئمة انتهى . وحديث أبي أمامة الأول والثاني قد تكلم المصنف عليهما . وحديثه
الثالث قال الترمذي بعد أخرجه إنما يعرف مثل هذا من هذا الوجه وقد تكلم
بعض أهل العلم في علي بن يزيد وضعفه وهو شامي انتهى . وأخرجه أيضا ابن ماجه
وسعيد بن منصور والواحدى وعبيد الله بن زحر قال أبو مسهر أنه صاحب كل معضلة
وقال ابن معين ضعيف وقال مرة ليس بشيء وقال ابن المديني منكر الحديث وقال
الدارقطني ليس بالقوي . وقال ابن حبان روى موضوعات عن الإثبات وإذا روى
عن علي بن يزيد أتى بالطامات  وفي الباب  عن ابن مسعود عن أبي شيبه بإسناد
صحيح أنه قال في قوله (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) قال هو والله الغناء . وأخرجه
الحاكم والبيهقي وصححه وأخرجه البيهقي أيضا عن ابن عباس بلفظ هو الغناء

وأشباهه (وفي الباب) أيضا عن ابن مسعود عند أبي داود والبيهقي مرفوعا بلفظ «الغناء
 نبئت النفاق في القلب» وفيه شيخ لم يسم ورواه البيهقي موقوفا وأخرجه ابن عدي من
 حديث أبي هريرة وقال ابن طاهر أصح الاسانيد في ذلك أنه من قول إبراهيم. وأخرج
 أبو يعقوب محمد بن اسحق النيسابوري من حديث أنس «أن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم قال من قعد إلى قينة يسمع صبا في أذنه إلا نك» وأخرج أيضا من حديث ابن مسعود
 مسعود «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمع رجلا يتغني من الليل فقال لا صلاة له لا صلاة
 له لا صلاة له» وأخرج أيضا من حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 «قال استماع الملاهي معصية والعجولس عليها فسق والتلذذ بها كفر» وروى ابن غيلان
 عن علي «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال بعثت بكسر المزامر» وقال صلى الله
 عليه وآله وسلم كسب المغني والمغنية حرام وكذا رواه الطبراني من حديث عمر مرفوعا
 عن القينة سحت وغناها حرام. وأخرج القاسم بن سلام عن علي أن النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم نهى عن ضرب الدف والطبل وصوت الزمارة (وفي الباب) أحاديث كثيرة وقد
 وضع جماعة من أهل العلم في ذلك مصنفات ولاكنه ضعفها جميعا بعض أهل العلم حتى قال
 ابن حزم أنه لا يصح في الباب حديث أبدا وكل ما فيه فوضوح. وزعم أن حديث
 أبي عامر أو أبي مالك الأشعري المذكور في أول الباب منقطع فيما بين البخاري وهشام
 وقد وافقه علي تضعيف أحاديث الباب من سيأتي قريبا. قال الحافظ في الفتح
 وأخطأ في ذلك يعني في دعوى الانقطاع من وجوه والحديث صحيح معروف
 الاتصال بشرط الصحيح والبخاري قد يفعل مثل ذلك لكونه قد ذكر
 الحديث في موضع آخر من كتابه وأطال الكلام على ذلك بما يشفي قوله «الكبارات»
 جمع كبار قال في القاموس في مادة ك ب ر والطبل الجمع كبار وأكبار انتهى. والبربط
 العود قال في القاموس البربط كجعفر معرب بربط أي صدر الاوز لانه يشبهه
 انتهى. وقد اختلف في الغناء مع آلة من آلات الملاهي وبدونها فذهب الجمهور
 إلى التحريم مستدلين بما سلف. وذهب أهل المدينة ومن وافقه من علماء الظاهر
 وجماعة من الصوفية إلى الترخيص في السماع ولو مع العود واليراع وقد حكى الاستاذ
 أبو منصور البغدادى الشافعي في مؤلفه في السماع أن عبد الله بن جعفر كان لا يري بالغناء
 بأسا وبصوغ الا لحن لجواربه ويسمعها منهم على أوتاره وكان ذلك في زمن أمير

المؤمنين علي رضي الله عنه. وحكي الاستاذ المذكور مثل ذلك أيضا عن القاضي شريح وسعيد بن المسيب وعطاء بن أبي رباح والزهرى والشعبي. وقال امام الحرمين في النهاية وابن أبي الدم نقل الاثبات من المؤرخين ان عبد الله بن الزبير كان له جوارع وادوات وان ابن عمر دخل عليه والي جنبه عود فقال ما هذا يا صاحب رسول الله فناوله اياه فتأمله ابن عمر فقال هذا ميزان شامى قال ابن الزبير يوزن به العقول. وروى الحافظ أبو محمد بن حزم فى رسالته فى السماع بسنده الى ابن سيرين قال ان رجلا قدم المدينة بجوار فنزل على عبد الله بن عمر وفيه جارية تضرب نجاء رجل فساومه فلم يهو منها شيئا قال انطلق الى رجل هو أمثل لك فيما من هذا قال من هو قال عبد الله بن جعفر فعرضه عليه فأمر جارية منها فقال لها خذى العود فأخذته فغنت فباعه ثم جاء الى ابن عمر الى آخر القصة. وروى صاحب العقد العلامة الاديب ابو عمر الاندلسى ان عبد الله بن عمر دخل على أبي جعفر فوجد عنده جارية فى حجيرها عود ثم قال لابن عمر هل ترى بذلك بأسا قال لا بأس بهذا وحكى الماوردى عن معاوية وعمرو بن العاص انهما سمعا العود عند ابن جعفر. وروى أبو الفرج الاصبهاني ان حسان ابن ثابت سمع من عزة الميلاء الغناء بالمزهر بشعر من شعره. وذكر أبو العباس المبرد نحو ذلك والمزهر عند أهل اللغة العود وذكر الادفوى ان عمر بن عبدالعزيز كان يسمع من جواريه قبل الخلافة ونقل ابن السمعاني الترخيص عن طاوس ونقله ابن قتيبة وصاحب الامتاع عن قاضى المدينة سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الزهرى من التابعين ونقله أبو يعلى الخليلي فى الارشاد عن عبدالعزيز بن سلمة الماجشون مفتي المدينة. وحكى الرويانى عن القفال ان مذهب مالك بن أنس اباحة الغناء بالمعازف وحكى الاستاذ أبو منصور الفوراني عن مالك جواز العود وذكر أبو طالب المكي فى قوت القلوب عن شعبة انه سمع طنبوراني بيت المنهال ابن عمرو والمحدث المشهور. وحكى أبو الفضل بن طاهر فى مؤلفه فى السماع انه لا خلاف بين أهل المدينة فى اباحة العود. قال ابن النجوى فى العمدة قال ابن طاهر هو اجماع أهل المدينة. قال ابن طاهر واليه ذهب الظاهرية قاطبة قال الادفوى لم يختلف النقلة فى نسبة الضرب الى ابراهيم بن سعد المتقدم الذكر وهو من أخرج (م ٣٤ - ج ٨ نيل الاوطار)

له الجماعة كلهم وحكي الماوردي اباحة العود عن بعض الشافعية وحكاه أبو الفضل ابن طاهر عن أبي اسحق الشيرازي وحكاه الاسنوي في المهمات عن الروياني والماوردي ورواه ابن النحوي عن الاستاذ أبي منصور وحكاه ابن الملقن في العمدة عن ابن طاهر . وحكاه الادفوي عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام وحكاه صاحب الامتاع عن أبي بكر بن العربي وحزم بالاباحة الادفوي هؤلاء جميعا قالوا بتحليل السماع مع آلة من الآلات المعروفة وأما مجرد الغناء من غير آلة فقال الادفوي في الامتاع ان الغزالي في بعض تأليفه الفقهية نقل الاتفاق على حله ونقل ابن طاهر اجماع الصحابة والتابعين عليه ونقل التاج الفزاري وابن قتيبة اجماع أهل الحرمين عليه ونقل ابن طاهر وابن قتيبة أيضا اجماع أهل المدينة عليه وقال الماوردي لم يزل أهل الحجاز يبرخسون فيه في أفضل أيام السنة المأمور فيه بالعبادة والذكر قال ابن النحوي في العمدة وقد روى الغناء وسماعه عن جماعة من الصحابة والتابعين فمن الصحابة عمر كما رواه ابن عبد البر وغيره وعثمان كما نقله الماوردي وصاحب البيان والرافعي وعبد الرحمن بن عوف كما رواه ابن أبي شيبة وأبو عبيدة بن الجراح كما أخرجه البيهقي وسعد بن أبي وقاص كما أخرجه ابن قتيبة وأبو مسعود الانصاري كما أخرجه البيهقي وبلال وعبد الله ابن الارقم وأسامة بن زيد كما أخرجه البيهقي أيضا وحمة كما في الصحيح وابن عمر كما أخرجه ابن طاهر والبراء بن مالك كما أخرجه أبو نعيم وعبد الله بن جعفر كما رواه ابن عبد البر . وعبد الله بن الزبير كما نقله أبو طالب المكي وحسان كما رواه أبو الفرج الاصبهاني وعبد الله بن عمرو كما رواه الزبير بن بكار وقرظة بن كعب كما رواه ابن قتيبة وخوات بن جبير ورباح المعترف كما أخرجه صاحب الاغانى والمغيرة بن شعبة كما حكاه أبو طالب المكي وعمرو بن العاص كما حكاه الماوردي وطائشة والربيع كما في صحيح البخاري وغيره* وأما التابعون فسميد بن المسيب وسالم بن عمرو بن حسان وخارجة بن زيد وشريح القاضي وسعيد بن جبير وعامر الشعبي وعبد الله ابن أبي عتيق وعطاء بن أبي رباح ومحمد بن شهاب الزهري وعمر بن عبد العزيز وسعد بن ابراهيم الزهري* وأما تابعوهم فخلق لا يحصون منهم الأئمة الاربعة وابن عيينة وجمهور الشافعية انتهى كلام ابن النحوي واختلف هؤلاء المجوزون فمنهم

من قال بكرأهته ومنهم من قال باستحبابه قالوا لكونه يرق القلب ويهيج الاحزان والشوق الى الله قال المجوزون انه ليس في كتاب الله ولا في سنة رسوله ولا في معقولهما من القياس والاستدلال ما يقتضي تحريم مجرد سماع الاصوات الطيبة الموزونة مع آلة من الآلات واما المانعون من ذلك فاستدلوا بأدلة منها حديث أبي مالك أو أبي عامر المذكور في أول الباب وأجاب المجوزون بأجوبة. الأول ما قاله ابن حزم وقد تقدم وتقدم جوابه والثاني ان في اسناده صدقة بن خالد وقد حكى ابن الجنيد عن يحيى بن معين انه ليس بشيء . وروي المزي عن أحمد أنه ليس بمستقيم ويحجبه عنه بأنه من رجال الصحيح. ثالثها ان الحديث مطرب سندا ومتنا اما الاسناد فللتردد من الراوي في اسم الصحابي كما تقدم واما متنا فلا ن في بعض الالفاظ يستحلون وفي بعضها بدونه وعند أحمد وابن أبي شيمية بلفظ ليشر بن أناس من أمي الخمر. وفي رواية الحر بمهملتين وفي أخرى بمجمتين كما سلف ويحجبه عن دعوي الاضطراب في السند بانه قد رواه أحمد وابن أبي شيمية من حديث أبي مالك بغير شك ورواه أبو داود من حديث أبي عامر وأبي مالك وهي رواية ابن داسة عن أبي داود ورواية ابن حبان انه سمع أبا عامر وأبا مالك الاشعرين قتيبن بذلك انه من روايتهما جميعا وأما الاضطراب في المتن فيحجبه بأن مثل ذلك غير قادح في الاستدلال لان الراوي قد يترك بعض الالفاظ الحديث تارة ويذكرها أخرى. والرابع ان لفظة الممازف التي هي محل الاستدلال ليست عند أبي داود ويحجبه بانه قد ذكرها غيره وثبتت في الصحيح والزيادة من العدل مقبولة واجاب المجوزون أيضا على الحديث المذكور من حيث دلالاته فقالوا لا نسلم دلالاته على التحريم وأسندوا هذا المنع بوجوده أحدها أن لفظة يستحلون ليست نصا في التحريم فقد ذكر أبو بكر بن العربي لذلك معنيين أحدهما ان المعنى يعتقدون ان ذلك حلال الثاني ان يكون مجازا عن الاسترسال في استعمال تلك الامور ويحجبه بان الوعيد على الاعتقاد يشعر بتحريم الملاسة بفحوي الخطاب وأما دعوى التجوز فالاصل الحقيقة ولا ما جرى الى الخروج عنها وثانيها ان الممازف مختلف في مدلولها كما سلف واذا كان اللفظ محتملا لأن يكون للآلة ولغير الآلة لم ينتهض للاستدلال لانه اما ان يكون مشتركا والراجح التوقف فيه أو حقيقة ومجازا ولا يتعين المعنى

الحقيقي ويحجب بانه يدل على تحريم استعمال ما صدق عليه الاسم والظاهر الحقيقة في الكل من المعاني المنصوص عليها من أهل اللغة وليس من قبيل المشترك لان اللفظ لم يوضع لكل واحد على حدة بل وضع للجميع على ان الراجح جواز استعمال المشترك في جميع معانيه مع عدم التضاد كما تقرر في الاصول وثالثها انه يحتمل ان تكون المعازف المنصوص على تحريمها هي المقترنة بشرب الخمر كما ثبت في رواية بلفظ « ليس شر بناس من أمتي الخمر تروح عليهم القيان وتعدو عليهم المعازف » ويحجب بان الاقتران لا يدل على ان المحرم هو الجمع فقط والالزام ان الزنا المصرح به في الحديث لا يحرم الا عند شرب الخمر واستعمال المعازف والالزام باطل بالاجماع فالملزوم مثله وأيضا يلزم في مثل قوله تعالى (انه كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) انه لا يحرم عدم الايمان بالله الا عند عدم الحض على طعام المسكين فان قيل تحريم مثل هذه الأمور المذكورة في الالزام قد علم من دليل آخر فيجيب بان تحريم المعازف قد علم من دليل آخر أيضا كما سلف علي انه لا ملجئ الى ذلك حتى يصار اليه ورابعها ان يكون المراد يستحلون مجموع الأمور المذكورة فلا يدل على تحريم واحد منها على الانفراد وقد تقرر ان النهي عن الأمور المتعددة أو الوعيد على مجموعها لا يدل على تحريم كل فرد منها ويحجب عنه بما تقدم في الذي قبله واستدلوا ثانيا بالاحاديث المذكورة في الباب التي أوردها المصنف رحمه الله تعالى واجاب عنها المجوزون بما تقدم من الكلام في أساسيدها ويحجب بانها انتهت بمجموعها ولا سيما وقد حسن بعضها فأقل احوالها ان تكون من قسم الحسن لغيره ولا سيما أحاديث النهي عن بيع الثمنات المغنيات فانها ثابتة من طرق كثيرة منها ما تقدم ومنها غيره قد امتوفيت ذلك في رسالة وكذلك حديث ان الغناء يثبت النفاق فانه ثابت من طرق قد تقدم بعضها وبعضها لم يذكر منه عن ابن عباس عند ابن صصري في أماليه ومنه عن جابر عند البيهقي ومنه عن أنس عند الديلمي وفي الباب عن عائشة وأنس عند البزار والمقدسي وابن مردويه وأبي نعيم والبيهقي بلفظ صوتان ملعونان في الدنيا والآخرة مزار عند نعمة ورنة عند مصيبة. وأخرج ابن سعد في السنن عن جابر أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال انما نهبت عن صوتين أحمرين فاجرين صوت عند نعمة هو ولعب ومزامير الشيطان وصوت عند مصيبة وخش وجه وشق جيب ورنة شيطان. وأخرج الديلمي عن أبي أمامة مرفوعا ان الله ينفص صوت

الخلخال كما يبغض الغناء والأحاديث في هذا كثيرة قد صنف في جمعها جماعة من العلماء كابن حزم وابن طاهر وابن أبي الدنيا وابن حمدان الاربلي والذهبي وغيرهم وقد أجاب المجوزون عنها بأنه قد ضعفها جماعة من الظاهرية والمالكية والحنابلة والشافعية وقد تقدم ما قاله ابن حزم ووافقه على ذلك أبو بكر بن العربي في كتابه الاحكام وقال لم يصح في التحريم شيء وكذلك قال الغزالي وابن النحوي في العمدة وهكذا قال ابن طاهر انه لم يصح منها حرف واحد والمراد ما هو مرفوع منها وإلا فحديث ابن مسعود في تفسير قوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله) قد تقدم انه صحيح وقد ذكر هذا الاستثناء ابن حزم فقال انهم لو أسندوا حديثنا واحدا فهو الى غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا حجة في أحد دونه كما روى عن ابن عباس وابن مسعود في تفسير قوله تعالى (ومن الناس) الآية انهما فسرا الله بالغناء قال ونص الآية يبطل احتجاجهم لقوله تعالى (ليضل عن سبيل الله) وهذه صفة من فعلها كان كافرا ولو أن شخصا اشترى مصحفا ليضل به عن سبيل الله ويتخذها هزوا لكان كافرا فهذا هو الذي ذم الله تعالى وما ذم من اشترى لهو الحديث ليروح به نفسه لا ليضل به عن سبيل الله انتهى. قال الفاكهاني لم أعلم في كتاب الله ولا في السنة حديثا صحيحا صريحاً في تحريم الملاهي وإنما هي ظواهر وعمومات يتأنس بها لأداة قطعية واستدل ابن رشد بقوله تعالى (واذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه) وأي دليل في ذلك على تحريم الملاهي والغناء والمفسرين فيها أربعة أقوال الأول انها نزات في قوم من اليهود أسلموا فكان اليهود يلقونهم بالسب والشتم فيعرضون عنهم، والثاني ان اليهود أسلموا فكانوا اذا سمعوا ما غيره اليهود من التوراة وبدلوا من نعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصفته أعرضوا عنه وذكروا الحق: الثالث أنهم المسلمون اذا سمعوا الباطل لم يلتفتوا اليه، الرابع أنهم ناس من أهل الكتاب لم يكونوا يهودا ولا نصارى وكانوا على دين الله كانوا ينتظرون بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلما سمعوا به بمكة أنوه فعرض عليهم القرآن فأسلموا وكان الكفار من قريش يقولون لهم أف لكم انبئتم غلاما كرهه قومه وهم أعلم به منكم وهذا الأخير قاله ابن العربي في احكامه وليت شعري كيف يقوم الدليل من هذه الآية انتهى. ويحجب بأن الاعتبار بعموم اللفظ

لا بخصوص السبب واللغو عام وهو في اللغة الباطل من الكلام الذي لا فائدة فيه والآية خارجة مخرج المدح لمن فعل ذلك وليس فيها دلالة على الوجوب ومن جملة ما استدلوا به حديث كل هو يلهم به المؤمن هو باطل الاثلاثة ملاعبة الرجل اهله وتأديبه فرسه. ورويه عن قوسه. قال الغزالي قلنا قوله صلى الله عليه وآله وسلم فهو باطل لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة انتهى. وهو جواب صحيح لان ما لا فائدة فيه من قسم المباح علي ان التلهم بالنظر الي الحبشة وهم برقصون في مسجده صلى الله عليه وآله وسلم كما ثبت في الصحيح خارج عن تلك الامور الثلاثة وأجاب المجوزون عن حديث ابن عمر المتقدم في زمارة الراعي بما تقدم من أنه حديث منكر وأيضاً لو كان سماعه حراماً لما أباحه صلى الله عليه وآله وسلم لابن عمر ولا ابن عمر لنافع ولنهى عنه وأمر بكسر الآلة لان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز وأما سده صلى الله عليه وآله وسلم لسمعه فيحتمل انه تجنبه كما كان يتجنب كثير من المباحات كما تجنب أن يبيت في بيته درهم أو دينار وأمثال ذلك لا يقال يحتمل أن تركه صلى الله عليه وآله وسلم للانكار علي الراعي انما كان لعدم القدرة على التغيير لا ناقول ابن عمر انما صاحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو بالمدينة بعد ظهور الاسلام وقوته فترك الانكار فيه دليل على عدم التحريم وقد استدل المجوزون بأدلة منها قوله تعالى (ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث) ووجه التمسك ان الطيبات جمع محلي باللام فيشمل كل طيب والطيب يطلق بازاء المستلذ وهو الاكثر المتبادر الي الفهم عند التجرد عن القرائن ويطلق بازاء الطاهر والحلال وصيغة العموم كلية تتناول كل فرد من أفراد العام فتدخل أفراد المعاني الثلاثة كلها ولو قصرنا العام علي بعض أفرادها لكان قصره علي المتبادر من الظاهر وقد صرح ابن عبد السلام في دلائل الاحكام أن المراد في الآية بالطيبات المستلذات ومن جملة ما استدل به المجوزون ما سيأتي في الباب الذي بعد هذا وسيأتي الكلام عليه. ومن جملة ما قاله المجوزون أنالو حكمنا بتحريم الله لكونه هو المكان لجميع ما في الدنيا محرماً لانه هو لقوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو ويحجب بانه لاحكم علي جميع ما يصدق عليه سمي الله لكونه هو بل الحكم بتحريم هو خاص وهو الحديث المنصوص عليه في القرآن ان لکنه لما علل في الآية بعملة الاضلال عن سبيل الله لم ينتهض للاستدلال به علي المطلوب واذا تقرر جميع ما حررناه من حجج

الفر يقين فلا يخفى علي الناظر أن محل النزاع اذا خرج عن دائرة الحرام لم يخرج عن دائرة الاشتباه والمؤمنون وقافون عند الشبهات كما صرح به الحديث الصحيح ومن تركها فقد استبرأ لرضه ودينه ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ولا سيما اذا كان شتما على ذكر القدود والحدود والجمال والدلال والهجر والوصال ومعاقرة العقار وخلع العذار والوقار فان سامع ما كان كذلك لا يخلو عن بلية وان كان من التصلب في ذات الله على حديقصر عنه الوصف وكم لهذه الوسيلة الشيطانية من قتل دمه مطلول وأسير به موم غرامه وهيامه مكبول نسأل الله السداد والثبات ومن أراد الاستيفاء للبحث في هذه المسئلة فعليه بالرسالة التي سميتها ابطال دعوى الاجماع على تحريم مطلق السماع *

❦ باب ضرب النساء بالدف لقدم الغائب وما في معناه ❦

١ عن بر يدة « قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض مغازيه فلما انصرف جاءت جارية سوداء فقالت يا رسول الله اني كنت نذرت ان ردك الله صالحا أن أضرب بين يديك بالدف وأتغني قال لها ان كنت نذرت فاضربي والا فلا فجعلت تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ثم دخل علي وهي تضرب ثم دخل عثمان وهي تضرب ثم دخل عمر فألقت الدف تحت أستها ثم قعدت عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الشيطان ليخاف منك يا عمر اني كنت جالسا وهي تضرب فدخل أبو بكر وهي تضرب ثم دخل علي وهي تضرب ثم دخل عثمان وهي تضرب فلما دخلت أنت يا عمر ألقت الدف » رواه أحمد والترمذي وصححه ❦ *

الحديث أخرجه أيضا ابن حبان والبيهقي وفي الباب عن عبد الله بن عمر وعند أبي داود. وعن عائشة عند الفاكهاني في تاريخ مكة بسند صحيح وقد استدلل المصنف بحديث الباب علي جواز ما دل عليه الحديث عند القدوم من الغيبة والقائلون بالتحريم يمحسون مثل ذلك من عموم الادلة الدالة على المنع وأما المجوزون فيستدلون به علي مطلق الجواز لما سلف وقد دللت الادلة علي أنه لا نذر في معصية الله فالأذن منه صلى الله عليه وآله وسلم لهذه المرأة بالضرب يدل علي أن ما فعلته ليس بمعصية في مثل ذلك الموطن وفي بعض

ألفاظ الحديث انه قال لها أوفى بنذك ومن جملة مواطن التخصيص لله في العرسات وقد تقدمت الاحاديث في ذلك في كتاب الوليمة من كتاب النكاح. ومن مواطن التخصيص أيضا في الاعياد لما في الصحيحين من حديث عائشة قالت « دخل علي أبو بكر وعندي جاريستان من جوارى الانصار تغنياني بما تقاولت به الانصار يوم بعث وليستا بغنيتين فقال أبو بكر مزامير الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وذلك في يوم عيد فقال يا أبا بكر لكل قوم عيد وهذا عيدنا » وروى المبرد والبيهقي في المعرفة عن عمر انه اذا كان داخلا في بيته ترنم بالبيت والبيتين. ورواه المعافى الهرواني في كتاب الجليس والانس وابن منده في المعرفة في ترجمة أسلم الحادي. وأخرج النسائي انه صلى الله عليه وآله وسلم قال لعبد الله بن رواحة حرك بالقوم فاندفع يرتجز *

(كتاب الاطعمة والصيد والذبائح)

باب في أن الأصل في الأعيان والأشياء الإباحة الى

أن يرد منع أو الزام *

١ عن سعد بن أبي وقاص « ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ان أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم على الناس فحرم من أجل مسألته » * ٢ وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ذرني ما ترككم فانما هلاك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » متفق عليهما * ٣ وعن سلمان الفارسي « قال سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن السمن والجبن والفراء فقال الحلال ما أحل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو مما عفا لكم » رواه ابن ماجه والترمذي * ٤ وعن علي عليه السلام قال « لما نزلت ولله علي الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا

قالوا يا رسول الله في كل عام فسكت فقالوا يا رسول الله في كل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت
فأنزل الله يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم رواه أحمد والترمذي
وقال حديث حسن *

حديث سلمان قيل انه لم يوجد في سنن الترمذي وبديل على ذلك انه روي
صاحب جامع الاصول شطرا منه من قوله الحلال ما أحل الله الخ ولم ينسبه الي
الترمذي بل يبيض له ولكنه قد عزاه الحافظ في الفتح في باب ما يكره من كثرة
السؤال الى الترمذي كما فعله المصنف . والحديث أورده الترمذي في كتاب
اللباس وبوب له باب ما جاء في لباس الفراء وأخرجه أيضا الحاكم في المستدرک
وقد ساقه ابن ماجه بإسناد فيه سيف بن هرون البرجمي وهو ضعيف
متروك . وحديث على أخرجه أيضا الحاكم وهو منقطع كما قال الحافظ . وصورة
إسناده في الترمذي قال حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا منصور بن زاذان عن
علي بن عبد الأعلى عن أبيه عن أبي البخترى عن علي فذكره قال أبو عيسى الترمذي
حديث على حديث غريب واسم أبي البخترى سعيد بن أبي عمران وهو سعيد
ابن فيروز انتهى . وفي الباب عن ابن عباس وأبي هريرة وقد تقدما في
أول كتاب الحج (وفي الباب) أحاديث ساقها البخاري في باب ما يكره من كثرة
السؤال وأخرج البزار وقال سنده صالح والحاكم وصححه من حديث أبي الدرداء
رفعه بلفظ « ما أحل الله في كتابه فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه
فهو عفو فاقبلوا من الله طائفة فان الله لم يكن لينسي شيئا وتلاوما كان ربك نسيا »
وأخرج الدارقطني من حديث أبي ثعلبة رفته « ان الله فرض فرائض فلا تضيعوها
وحد حدودا فلا تعتدوها وسكت عن أشياء رحمة لكم غير نسيان فلا تبحثوا
عنها » وأخرج مسلم من حديث أنس وأصله في البخاري « قال كنا نهينا ان نسأل
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن شيء » الحديث وفي البخاري من حديث ابن
عمر فذكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسائل رحما . وأخرج أحمد عن
أبي أمامة قال لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء) الآية كنا قد اتفقنا
ان نسأله صلى الله عليه وآله وسلم الحديث . والراجح في تفسير الآية انها
نزلت في النهي عن كثرة المسائل عما كان وعما لم يكن وقد انكر ذلك
جماعة من أهل العلم منهم القاضي أبو بكر ابن العربي فقال اعتقد قوم من
(م ٣٥ - ج ٨ نيل الاوطار)

الغافلين منع السؤال عن النوازل الى أن تقع تعلقا بهذه الآية وليس كذلك لأنها
مصرحة بأن المنهي عنه ما تقع المساواة في جوابه ومسائل النوازل ليست كذلك
قال الحافظ وهو كما قال الآن ظاهرها اختصاص ذلك بزمان نزول الوحي وبأيده
حديث سعد المذکور في أول الباب لأنه قد أمن من وقوع التحريم لاجل المسئلة
ولكن ليس الظاهر ما قاله ابن العربي من الاختصاص لان المساواة مجوزة في
السؤال عن كل أمر لم يقع وأما ما ثبت في الاحاديث من وقوع المسائل من الصحابة
فيحتمل ان ذلك قبل نزول الآية ويحتمل ان النهي في الآية لا يتناول ما يحتاج
اليه مما تقرر حكمه كبيان ما أجمل أو نحو ذلك مما وقعت عنه المسائل وقد وردت
عن الصحابة آثار كثيرة في المنع من ذلك ساقها الدارمي في أوائل مسنده. منها
عن زيد بن ثابت انه كان اذا سئل عن الشيء يقول هل كان هذا فان قيل لا قال
دعوه حتى يكون. قال في الفتح والنهضة في ذلك ان البحث عما لا يوجد فيه نص علي قسمين
أحدهما أن يبحث عن دخوله في دلالة النص علي اختلاف وجوهها فهذا مطلوب لا
مكروه بل ربما كان فرضا علي من تعين عليه من المجتهدين. ثانيهما أن يدقق النظر
في وجوه الفرق فيفرق بين متماثلين بفرق ليس له أثر في الشرع مع وجود
وصف الجمع أو بالعكس بأن يجمع بين مفرقين لو صف طردى مثلا فهذا الذي ذمه
السلف وعليه ينطبق حديث ابن مسعود رفعه «هلك المتنطعون» أخرجه مسلم فأروا
أن فيه تضييع الزمان بما لا طائل تحته ومثله الاكثر من التفريع علي مسئلة لأصل
لها في الكتاب ولا السنة ولا الاجماع وهي نادرة الوقوع جدا فيصرف فيها
زمانا كان صرفه في غيرها أولى ولا سيما ان لزم من ذلك المقال التوسع في بيان
ما يكثر وقوعه وأشد من ذلك في كثرة السؤال والبحث عن أمور مفيدة ورد الشرع
بالإيمان بها مع ترك كيفيتها. ومنها ما لا يكون له شاهد في عالم الحس كالسؤال عن
وقت الساعة وعن الزوح وعن مدة هذه الأمة الي أمثال ذلك مما لا يعرف
الا بالنقل والكثير منه لم يثبت فيه شيء فيجب الإيمان به من غير بحث
وأشد من ذلك ما يوقع كثرة البحث عنه في الشك والحيرة كما صح من حديث
أبي هريرة رفعه عند البخاري وغيره «لا يزال الناس يتساءلون هذا الله خلق
الخلق فمن خلق الله» قال الحافظ. فمن سد باب المسائل حتى فانه كثير من الاحكام التي

يكثر وقوعها فانه يقل فهمه وعلمه ومن توسع في تفريع المسائل وتوابعها ولا سيما فيما يقل وقوعه أو يندر ولا سيما ان كان الحامل على ذلك المباهاة والمغالبة فانه يذم فعله وهو عين الذي كرهه السلف ومن أمعن البحث عن معاني كتاب الله تعالى محافظا على ما جاء في تفسيره عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن الصحابة الذين شاهدوا التنزيل وحصل من الاحكام ما يستفاد من منطوقه ومفهومه وعن معاني السنة ومادلت عليه كذلك مقتضرا على ما يصلح للحجة فيها فانه الذي يحمده وينفع وينفع به وعلى ذلك يحمل عمل فقهاء الامصار من التابعين فمن بعدهم حتى حدثت الطائفة الثانية فعارضتها الطائفة الاولى فكثير بينهم المراء والجدال وتولدت البغضاء وهم من أهل دين واحد والوسط هو المعتدل من كل شيء وإلى ذلك يشير قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الحديث المذكور في الباب «فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم» فان الاختلاف يجر الى عدم الانقياد وهذا كله من حيث تقسيم المشتغلين بالعلم واما العمل بما ورد في الكتاب والسنة والتشاغل به فقد وقع الكلام في ايهما أولى يعني هل العلم أو العمل والانصاف ان يقال كل ما زاد على ما هو في حق المكلف فرض عين فالناس فيه على قسمين من وجد من نفسه قوة على الفهم والتجرب فتشاغله بذلك أولى من اعراضه عنه وتشاغله بالعبادة لما فيه من النفع المتعدي ومن وجد من نفسه قصورا فاقباله على العبادة أولى به لئلا يسر اجتماع الامرين فان الاول لو ترك العلم لا وشك ان يضيع بعض الاحكام باعراضه والثاني لو اقبل على العلم وترك العبادة فانه الأمران لعدم حصول الاول له واعراضه عن الثاني انتهى. قوله «ان اعظم المسلمين» الخ هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري «ان اعظم الناس جرما» قال الطيبي فيه من المبالغة انه جعله عظيما ثم فسره بقوله جرما ليدل على انه نفسه جرم قال وقوله في المسلمين أي في حقهم. قوله «خرم» بضم الخاء المهملة وتشديد الراء قال ابن بطال عن المهذب ظاهر الحديث يتمسك به التقديرية في ان الله يفعل شيئا من اجل شيء وليس كذلك بل هو على كل شيء قدير فهو فاعل السبب والمسبب ولكن الحديث محمول على التحذير مما ذكر فمعظم جرم من فعل ذلك اكثرة الكارهيين لفعله. وقال غيره أهل السنة لا يشكرون امكان التعليل وانما يشكرون وجوبه فلا يمتنع أن يكون الشيء الفلاني متملقا به الحرمة ان سئل عنه

فقد سبق القضاء بذلك الا ان السؤال علة للتحريم. وقال ابن التين قيل الجرم اللاحق به الحاق المسلمين المضره لسؤاله وهي منعهم التصرف فيما كان حلالا قبل مسألته وقال القاضي عياض المراد بالجرم هنا الحدث على المسلمين لا الذي هو بمعنى الاثم المعاقب عليه لان السؤال كان مباحا ولهذا قال سلوني وتعقبه النووي فقال هذا الجواب ضعيف أو باطل والصواب الذي قاله الخطابي والنيامي وغيرهما أن المراد بالجرم الاثم والذنب وحملوه على من سأل تكلفا وتعنتا فيما لا حاجة له به اليه وسبب تخصيصه ثبوت الامر بالسؤال عما يحتاج اليه لقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر) فمن سأل عن نازلة وقعت له لضرورته اليها فهو معذور فلا اثم عليه ولا عتب فكل من الامر بالسؤال والزجر عنه مخصوص بجهة غير الاخرى قال ويؤخذ منه ان من عمل شيئا أضربه غيره كان آثما وأورد الكرماني على الحديث سؤاله فقال السؤال ليس بجريمة واثن كان فليس بكبيرة واثن كان فليس بأكبر الكبائر وأجاب ان السؤال عن الشيء بحيث يصير سببا لتحريم شيء مباح هو أعظم الجرم لانه صار سببا لتضييق الامر على جميع المكلفين فالقتل مثلا كبيرة ولكن ضرته راجعة الى المقتول وحده أو الى من هو منه بسبيل بخلاف صورة المسئلة فضررها عام لجميع انتهى وقد روى ما يدل على أنه قد وقع في زمنه صلى الله عليه وآله وسلم من المسائل ما كان سببا لتحريم الحلال أخرج البزار عن سعد بن أبي وقاص قال كان الناس يتساءلون عن الشيء من الامر فيسألون النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو حلال فلا يزالون يسألونه عن الشيء حتى يحرم عليهم. قوله «ذروني» في رواية البخاري دعوني ومعناها واحد. قوله «ما تركتكم» أي مدة تركي اياكم بغير أمر بشي ولا نهى عن شيء قال ابن فرج معناه لا تنكروا من الاستفصاء عن المواضع التي تكون مفيدة لوجه مآظهم ولو كانت صالحة لغيره كما ان قوله «جوا» وان كان صالحا للتكرار فينبغي أن يكتفى بما يصدق عليه اللفظ وهو المرة فان الاصل عدم الزيادة ولا يكسر التعنت عن ذلك فانه قد يفضى الى مثل ما وقع لبني اسرائيل في البقرة. قوله «واختلافهم» يجوز فيه الرفع والجر. قوله «فاذا نهيتكم» هذا النهي عام في جميع المناهي ويستثنى من ذلك ما يكره المكلف على فعله واليه ذهب الجمهور وخالف قوم فتمسكوا بالعموم فقالوا الاكراه على ارتكاب المعصية لا يبيحها. قوله «واذا امرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم» أي

اجملوه قدر استطاعتكم قال النووي هذا من جوامع الكلم وقواعد الاسلام
ويدخل فيه كثير من الاحكام كالعلاقة بين عجز عن ركن منها أو شرط فيما في بالمقدور
وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة واخراج بعض زكاة الفطر لمن
لم يقدر على السك والامساك في رمضان لمن أفطر بالعدر ثم قدر في أثناء النهار
الى غير ذلك من المسائل التي يطول شرحها واستدل به على ان من أمر بشيء
فيعجز عن بعضه ففعل المقدور انه يسقط عنه ما عجز عنه وبذلك استدل المزي
على أن ما وجب أدائه لا يجب قضاؤه ومن ثم كان الصحيح أن القضاء بأمر جديد
واستدل به هذا الحديث على ان اعتناء الشارع بالمنهيات فوق اعتناؤه بالمأمورات
لأنه أطلق الاجتناب في المنهيات ولو مع المشقة في الترك وقيد في المأمورات
بالاستطاعة وهذا منقول عن الامام أحمد (فان قيل) ان الاستطاعة معتبرة في النهي
أيضا اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها فجوابه ان الاستطاعة تطلق باعتبارين
كذا قيل قال الحافظ والذي يظهر ان التقييد في الامر بالاستطاعة لا يدل على
المدعى من الاعتبار بل هو من جهة الكف اذ كل واحد قادر على الكف لولا
داعية الشهوة مثلا فلا يتصور عدم الاستطاعة من الكف بل كل مكلف قادر
على الترك بخلاف الفعل فان العجز عن تعاطيه محسوس فمن قيد في الامر بحسب
الاستطاعة دون النهي قال ابن فرج في شرح الاربعين ان الامر بالاجتناب على
اطلاقه حتى يوجد ما يبيحه كأكل الميتة عند الضرورة وشرب الخمر عند الاكراه
والاصل في ذلك جواز التلفظ بكلمة الكفر اذا كان القلب مطمئنا بالايان كما
نطق به القرآن. قال الحافظ والتحقيق ان المكلف في كل ذلك ليس منهيا في تلك
الحال وقال الماوردي ان الكف عن المعاصي ترك وهو سهل وعمل الطاعة فعل وهو
شاق فلذلك لم يبح ارتكاب المعصية ولو مع العذر لانه ترك والترك لا يعجز المذور عنه
وادعى بعضهم ان قوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) يتناول امثال المأمور واجتناب المنهيات
وقد قيد بالاستطاعة فاستويا حينئذ تكون الحكمة في تقييد الحديث بالاستطاعة في
جانب الامر دون النهي أن العجز يكثر تصوره في الامر بخلاف النهي فان تصور
العجز فيه محصور في الاضطرار وهو قوله تعالى (الا ما اضطررتم اليه) وهو مضطر ولا
يرد الاكراه لانه مندرج في الاضطرار وزعم بعضهم أن قوله تعالى (فاتقوا الله

ما استطعتم) نسخ بقوله تعالى (اتقوا الله حق تقاته) قال الحافظ. والصحيح انه لا نسخ بل المراد بحق تقاته امثال أمره واجتناب نهيه مع القدرة لامع العجز. قوله «الفراء» بفتح الفاء مهموز سمار الوحش كذا في مختصر النهاية ولكن تبويب الترمذي الذي ذكرناه سابقا يدل على أن الفراء بكسر الفاء جمع فرو. قوله «الحلال بما أحل الله في كتابه» النخ المراد من هذه العبارة وأمثاله ما يدل على حصر التحليل والتحرير على الكتاب العزيز هو باعتبار أشماله على جميع الاحكام ولو بطريق العموم أو الإشارة أو باعتبار الاغلب لحديث «إني أوتيت القرآن ومثله معه» وهو حديث صحيح. قوله «وعن علي» النخ قد تقدم الكلام على ما شتمل عليه حديث علي في أول كتاب الحج *

(باب ما يباح من الحيوان الانسي)

١ عن جابر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الاهلية واذن في لحوم الخيل» متفق عليه وهو للنسائي وأبي داود. وفي لفظ. «أطعمنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الحمر» رواه الترمذي وصححه. وفي لفظ «سافرنا يعني مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكننا نأكل لحوم الخيل ونشرب البانها» رواه الدارقطني * ٢ وعن أسماء بنت أبي بكر قالت «ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فرسا ونحن بالمدينة فأكلناه» متفق عليه. ولفظ احمد «ذبحنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأكلناه نحن وأهل بيته» * وعن أبي موسى قال «رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يأكل لحم دجاج» متفق عليه *

قوله «نهى يوم خيبر عن لحوم الحمر الاهلية» فيه دليل على تحريمها وسيأتي الكلام على ذلك. قوله «واذن في لحوم الخيل» استدل به القائلون بحل أكلها قال الطحاوي ذهب أبو حنيفة إلى كراهة أكل الخيل وخالفه أصحابه وغيرها واحتجوا بالاخبار المتواترة في حلها ولو كان ذلك مأخوذا من طريق النظر لما كان بين الخيل والحمر الاهلية فرق ولكن الآثار اذا صححت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

الله عليه وآله وسلم أولى أن نقول بها مما يوجب به النظر ولا سيما وقد أخبر جابر أنه صلى الله عليه وآله وسلم أباح لهم لحوم الخيل في الوقت الذي منعهم فيه من لحوم الحمر فدل ذلك علي اختلاف حكمهما. قال الحافظ. وقد نقل الحل بعض التابعين عن الصحابة من غير استثناء أحد فأخرج ابن أبي شيبة بسند صحيح علي شرط الشيخين عن عطاء أنه قال لابن جريج لم يزل سلفك يأكلونه قال ابن جريج قلت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال نعم. وأما ما نقل في ذلك عن ابن عباس من كراهتها فأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسندين ضعيفين وسيأتي في الباب الذي بعدهما عن ابن عباس أنه استدلل الحل الحمر الاهلية بقوله تعالى (قل لا أجد فيها وحي الي) الآية وذلك يقوي أنه من القائلين بالحل وأخرج الدارقطني عنه بسند قوي قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر الاهلية وأمر بلحوم الخيل» قال في الفتح وصح القول بالكراهة عن الحكم ابن عتيبة ومالك وبعض الحنفية وعن بعض المالكية والحنفية التحريم قال الفاكهاني المشهور وعند المالكية الكراهة والصحيح عند المحققين منهم التحريم وقد صحح صاحب الحيط والهداية والذخيرة عن أبي حنيفة التحريم واليه ذهب العترة كما حكاه في البحر والكنة حكى الحل عن زيد بن علي واستدل القائلون بالتحريم بما رواه الطحاوي وابن حزم من طريق عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن جابر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر والخيل والبغال» قال الطحاوي أهل الحديث يضعفون عكرمة بن عمار قال الحافظ لاسيما في يحيى بن أبي كثير فان عكرمة وإن كان مختلفا في توثيقه قد أخرج له مسلم لكن إنما أخرج له من غير روايته عن يحيى بن أبي كثير وقال يحيى بن سعيد القطان أحاديثه عن يحيى بن أبي كثير ضعيفة وقال البخاري حديثه عن يحيى مضطرب وقال النسائي ليس به بأس الا في يحيى وقال أحمد حديثه من غير إياس بن سلمة مضطرب. وعلي تقدير صحة هذه الطريق فقد اختلف علي عكرمة فيها فان الحديث عند أحمد والترمذي من طريقه ليس فيه للخيل ذكر وعلي تقدير أن يكون الذي زاده حفظه فالروايات المتنوعة عن جابر المفصلة بين لحوم الخيل والحمر في الحكم أظهر اتصالا وأتقن رجالا وأكثر عددا ومن أدلتهم ما رواه في السنن من حديث خالد بن الوليد «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى يوم خيبر عن لحوم الخيل» وتعقب

بأنه شاذ منكر لان في سياقه أنه شهد خبير وهو خطأ فإنه لم يسلم الا بمدها على الصحيح
وقد روى الحديث من طريق أخرى عن خالد وفيها مجهول ولا يقال ان جابرا أيضا
لم يشهد خبير كما أعل الحديث بذلك بعض الحنفية لاننا نقول ذلك ليس بملة مع عدم
التصريح بحضوره فغايته أن يكون من مراسيل الصحابة . وأما الرواية الثانية عنه
المذكورة في الباب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أطمعهم لحوم الخيل وفي
الأخرى أنهم سافروا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فليس في ذلك تصريح بأنه
كان في خبير فيمكن أن يكون في غيرها ولو فرضنا ثبوت حديث خالد وسلامته عن
العلل لم ينتهض لمعارضة حديث جابر وأسماء المتفق عليهما مع أنه قد ضعف حديث
خالد أحمد والبخاري وموسى بن هرون والدارقطني والخطابي وابن عبد البر
وعبد الحق وآخرون . ومن جملة ما استدلل به القائلون بالتحريم قوله تعالى (والخيل
والبغال والحمير لتركبوها وزينة) وقد تمسك بها كثير القائلين بالتحريم وقرروا
ذلك بأن اللام للتعليل فدل على أنها لم تخلق لغبر ذلك لان العلة المنصوصة تفيد الحصر
قاباحة كل ما يقتضي خلاف الظاهر من الآية وقرره أيضا بأن العطف يشعر بالاشتراك
في الحكم وبأن الآية سبقت مساق الامتنان فلو كان ينتفع بها في الاكل لسكان الامتنان
به أعظم وأجيب اجمالا بأن الآية مكينة اتفاقا والاذن كان بعد الهجرة وأيضا ليست
نصا في منع الاكل والحديث صريح في الحل وأجيب أيضا تفصيلا بأننا لو سلمنا أن اللام
للعلة لم نسلم افادته الحصر في الركوب والزينة فإنه ينتفع بالخيل في غيرها وفي غير
الاكل اتفاقا ونظير ذلك حديث البقرة المذكور في الصحيحين حين خاطبت راعيها
فقلت انما لم تخلق لهذا انما خلقنا للحرث فإنه مع كونه أصرح في الحصر لكونه باعنا
مع اللام لا يستدل به على تحريم أكلها وإنما المراد الاغلب من المنافع وهو الركوب في
الخيل والتزني بها والحرث في البقر وأيضا يلزم المستدل بالآية أنه لا يجوز حمل
الاتقال على الخيل والبغال والحمير ولا قائل به . وأما الاستدلال بالعطف فغايته دلالة
اقتران وهي من الضعف يمكن . وأما الاستدلال بالامتنان فهو باعتبار غالب المنافع . قوله
«ذبحنا فرسا» لفظ البخاري نحرنا فرسا وقد جمع بين الروايتين بحمل النحر على الذبح
بجاز أو قد وقع ذلك مرتين . قوله «ياكل لحم دجاج» هو اسم جنس مثل الدال ذكره
المتذري وابن مالك وغيرهما ولم يحكم النوى أن ذلك مثل وقيل ان الضم ضعيف قال

الجوهري دخلتها التاء للوحدة مثل الحمامة وقال ابراهيم الحرابي ان الدجاجة بالكسر اسم للذكوان دون الاناث والواحد منها ديك وبالفتح الاناث دون الذكران والواحدة دجاجة بالفتح أيضا. وفي القاموس والدجاجة معروف للذكور والانثى وثلاث اه وقد تقدم نقله. وفي الحديث قصة وهو ان رجلا امتنع من أكل الدجاج وحلف على ذلك فأفتاه أبو موسى بانه يكفر عن عيئه ويأكل وقص له الحديث *

باب النهي عن الحمر الانسية

١ عن أبي ثعلبة الحشني قال «حرم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحوم الحمر الاهلية» متفق عليه وزاد أحمد ولحم كل ذي ناب من السباع * وعن البراء بن عازب قال «نهانا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم خيبر عن لحوم الحمر الانسية فضيحا ونيا» * ٣ وعن ابن عمر قال «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن أكل لحوم الحمر الاهلية» متفق عليهما * وعن ابن أبي أوفى قال «نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر» رواه أحمد والبخاري * ٥ وعن زاهر الاسلمي وكان ممن شهد الشجرة قال «اني لا وقد نحت القدور بلحوم الحمر إذ نادى مناد أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن لحوم الحمر» * ٦ وعن عمرو بن دينار قال «قلت لجابر بن زيد يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن الحمر الاهلية قال قد كان يقول ذلك الحكم بن عمرو الغفاري عندنا بالبصرة ولكن أبي ذلك البحر ابن عباس وقرأ قل لا أجد فيها أوحى الى محرما» رواه البخاري * ٧ وعن أبي هريرة «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حرم يوم خيبر كل ذي ناب من السباع والجحمة والحمار الانسي» رواه أحمد والترمذي وصححه * ٨ وعن ابن أبي أوفى قال «أصابتنا جماعة ليالى خيبر فلما كان يوم خيبر وقعنا في الحمر الاهلية فانتجرتنا فلما غلبت بها القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن اكفوا القدور لانا كلوا من لحوم الحمر شيئا فقال ناس انما نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لانها لم تخمس وقال آخرون نهى عنها البتة» متفق عليه. وقد ثبت النهي من رواية علي وأنس وقد ذكرنا * قوله «الانسية» قال في الفتح بكسر الهمزة وسكون الزون منسوبة الى الانس

ويقال فيه انسية بفتحين وزعم ابن الاثير أن في كلام أبي موسى المديني ما يقتضي أنها بالضم ثم السكون وقد صرح الجوهري أن الانس بفتحين ضد الوحشة ولم يقع في شيء من روايات الحديث بضم ثم سكون مع احتمال جوازه نعم زيف أبو موسى الرواية بكسر أوله ثم السكون فقال ابن الاثير ان أراد من جهة الرواية والا فهو ثابت في اللغة والمراد بالانسية الأهلية كما وقع في سائر الروايات ويؤخذ من التقييد بها جواز أن كل الحمر الوحشية ولعله يأتي البحث عنها ان شاء الله . قوله « اذ نادى مناد » وقع عند مسلم أن النذى نادى بذلك أبو طلحة ووقع عند مسلم أيضا أن بلالا نادى بذلك وعند النسائي أن المنادى بذلك عبد الرحمن بن عوف ولعل عبد الرحمن نادى أولا بالنهي مطلقا ثم نادى أبو طلحة وبلال بزيادة على ذلك وهو قوله فانهم ارجس . قوله « وقرأ قل لأجد » الآية هذا الاستدلال انما يتم في الاشياء التي لم يرد النص بتحريمها وأما الحمر الانسية فقد تواترت النصوص على ذلك والتنصيص على التحريم مقدم على عموم التحليل وعلى القياس وأيضا الآية مؤكدة وقد روى عن ابن عباس أنه قال انما حرم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الحمر الأهلية مخافة قلة الظهر . رواه ابن ماجه والطبراني واسناده ضعيف وفي البخاري في المغازي ان ابن عباس تردد هل كان النهي لمعني خاص أو لتمام يدوعن بعضهم انما نهى عنها النبي صلى الله عليه واله وسلم لانها كانت تأكل العذرة وفي حديث ابن أبي أوفى المذكور في الباب فقال ناس انما نهى عنها لانها لم تخمس . قال الحافظ وقد أزال هذه الاحتمالات من كونها لم تخمس او كانت جلالة أو غيرهما حديث أنس حيث جاء فيه فانهم ارجس وكذلك الامر بغسل الاناء في حديث سلمة اه والحدِيثان متفق عليهما وقد تقدم ما في أول الكتاب في باب نجاسة لحم الحيوان الذي لا يؤكل اذا ذبح من كتاب الطهارة . قال القرطبي ظاهره أن الضمير في انها ارجس عائد على الحمر لانها المتحدث عنها المأمور بكفائها من القدر وغسلها وهذا حكم النجس فيستفاد منه تحريم أكلها العينها لا معني خارج وقال ابن دقيق العيد الامر بكفاء القدر ظاهر انه بسبب تحريم لحم الحمر . قال الحافظ وقد وردت نمل آخر ان صح رفع شيء منها وجب المصير اليه لكن لا مانع ان يعمل الحكم بأكثر من علة . وحديث أبي ثعلبة صريح في التحريم فلا معدل عنه وأما التعليل بخشية قلة الظهر فاجاب عنه الطحاوي بالمعارضة بالتحليل فان في حديث جابر النهي عن الحمر والاذن في الخيل وقروان فلو كانت الاملة لاجل

الحمر لكانت الخيل أولى بالمنع اقلتها عندهم وعزتها وشدة حاجتهم اليها قال النووي قال
بتحريم الحمر الاهلية أكثر العلماء من الصحابة فمن بعدهم ولم نجد عن أحد من الصحابة
في ذلك خلافا إلا عن ابن عباس وعندهما ثلاث روايات ثالثها الكراهة وقد أخرج
ابو دارود عن غالب بن أبجر قال أصابتنا سنة فلم يكن في مالي ما أطعم أهلي الايمان
حمر فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت انك حرمت لحوم الحمر
الاهلية وقد أصابتنا سنة قال أطعم أهلك من سمين حرك فأنما حرمتها من أجل
جوال القرية بفتح الجيم والواو وتشديد اللام جمع جالة مثل سوام جمع سامة
بتشديد الميم وهوام جمع هامة يعني الجلالة وهي التي تأكل العذرة (والحديث) لا
تقوم به حجة قال الحافظ اسناده ضعيف والمتن شاذ يخالف للاحاديد الصحيحة
فلا اعتمد عليه وقال المنذرى اختلف في اسناده كثير اوقال البيهقي اسناده مضطرب
قال ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تحريم الحمر الاهلية على
عائيه السلام وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو وجابر والبراء وعبد الله بن أبي
أوفى وأنس وزاهر الاسلمى باسناد صحيح وحسان . وحديث غالب بن أبجر
لا يرجع على مثله مع ما يعارضه ويحتمل ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
رخص لهم في مجاعتهم وبين علة تحريمها المطلق بكونها تأكل العذرات . واما الحديث
الذي أخرجه الطبراني عن أم نصر الحاربية ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم عن الحمر الاهلية فقال أليس ترعى الكلا وتأكل الشجر قال نعم
قال فاصب من لحومها . وأخرجه ابن أبي شيبه من طريق رجل من بني مرة
قال سألت فذكر نحوه فقال الحافظ في السندين مقال ولو ثبتنا احتمل أن
يكون قبل التحريم . قال الطحاوي لولا تواتر الحديث عن رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم بتحريم الحمر الاهلية لكان النظر يقتضي حلالها لان كل ما حرم
من الأهل على أجمع على تحريمه اذا كان وحشيا كالخنزير وقد أجمع على حل الوحشى
فكان النظر يقتضي حل الحمار الاهلي . قال في الفتح وما أدعاه من الاجماع
مردود فان كثيرا من الحيوان الاهلي مختلف في نظيره من الحيوان الوحشى
كالهر . قوله « كل ذي ناب من السباع » سيأتى الكلام فيه . قوله « المجثمة » بضم
الميم وفتح الجيم وتشديد المثناة على صيغة اسم المفعول وهي كل حيوان ينصب ويقتل
الا انها قد كثرت في الطير والارنب وما يجثم في الارض أي يلزمها والجنم في الاصل

لزوم المسكان أو الوقوع على الصدر أو التلبذ بالأرض كما في القاموس فالتجسيم
نوع من المثالة *

باب تحريم كل ذى ناب من السباع ومخلب من الطير

١ عن أبي ثعلبة الخشني «ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال كل ذى
ناب من السباع فأكله حرام» رواه الجماعة الا البخاري وأباداود * ٢ وعن ابن عباس
قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن كل ذى ناب من السباع وكل ذى
مخلب من الطير» رواه الجماعة الا البخاري والترمذي * ٣ وعن جابر قال «حرم
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعني يوم خيبر لحوم الحمر الانسية ولحوم البغال وكل
ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير» رواه أحمد والترمذي * ٤ وعن عرياض
ابن سارية «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حرم يوم خيبر كل ذى مخلب من الطير
ولحوم الحمر الأهلية والجلسة والجثمة» رواه أحمد والترمذي وقال نهى بدل لفظ
التحريم وزاد في رواية قال أبو عاصم الجثمة ان ينصب الطير فيرمي . والجلسة
الذئب أو السبع يدركه الرجل فيأخذ منه يعني الفريسة فتموت في يده قبل ان
يذكيها *

حديث جابر أصله في الصحيحين كما سلف وهو بهذا اللفظ بسند لا بأس به كما
قاله الحافظ في الفتح وكذلك حديث عرياض بن سارية لا بأس بإسناده قوله «كل
ذى ناب» الناب السن الذي خلف الرباعية جمعه أنياب قال ابن سيدنا لا يجتمع في
حيوان واحد ناب وقرن معا وذو الناب من السباع كالأسد والذئب والنمر والفيل
والقرد وكل ماله ناب يتقوي به ويصطاد قال في النهاية وهو ما يفترس الحيوان ويأكل
قسر كالأسد والنمر والذئب ونحوها وقال في القاموس والسبع بضم الباء وفتحها المفترس
من الحيوان اه ووقع الخلاف في جنس السباع المحرمة فقال أبو حنيفة كل ما أكل اللحم فهو
سبع حتى الفيل والضبع واليربوع والسنور وقال الشافعي يحرم من السباع ما يعدو على
الناس كالأسد والنمر والذئب وأما الضبع والنعلب فيحلان عنده لأنهما لا يمدوان. قوله
«وكل ذى مخلب» المخلب بكسر الميم وفتح اللام قال أهل اللغة المخلب للطيور والسباع بمنزلة الظفر

للإنسان. وفي الحديث دليل على تحريم ذى الناب من السباع وذى الخلب من الطير والى ذلك ذهب الجمهور. وحكي ابن عبد الحكم وابن وهب عن مالك مثل قول الجمهور وقال ابن العربي المشهور عنه الكراهة قال ابن رسلان ومشهور مذهبه على إباحة ذلك وكذا قال القرطبي وقال ابن عبد البر اختلف فيه عن ابن عباس وعائشة وجاء عن ابن عمر من وجه ضعيف وهو قول الشعبي وسعيد بن جبير يعني عدم التحريم واحتجوا بقوله تعالى (قل لا أجد فيما أوحى إلىّ) الآية وأجيب بأنها مكية وحديث التحريم بعد الهجرة وأيضا هي عامة والأحاديث خاصة وقد تقدم الجواب عن الاحتجاج بالآية مفصلا وعن بعضهم ان آية الانعام خاصة ببهيمة الانعام لأنه تقدم قبلها حكاية عن الجاهلية أنهم كانوا يحرمون أشياء من الأزواج الثمانية بالرأى فنزلت الآية (قل لا أجد) أى من المذكورات ويجاب عن هذا ان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. قوله «ولحوم البغال» فيه دليل على تحريمه وبه قال الأكثر وخالف في ذلك الحسن البصري كما حكاه عنه في البحر. قوله «والخلسة» بضم الخاء وسكون اللام بعدها سين مهملة وهي ما وقع التفسير به في المتن. قوله «والخنزيرة» قد تقدم ضبطها وتفسيرها.

* باب ما جاء في الهر والقنفذ *

١ عن جابر «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن أكل الهر وأكل كل ثمنها» رواه أبو داود وابن ماجه والترمذى * ٢ وعن عيسى بن نائلة الفزاري عن أبيه قال «كنت عند ابن عمر فسئل عن أكل القنفذ فتلا هذه الآية (قل لا أجد فيما أوحى إلى محرمات) فقال شيخ عنده سمعت أبا هريرة يقول ذكر عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال خبيثة من الخبائث فقال ابن عمر ان كان قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهو كما قال» رواه أحمد وأبو داود *

حديث جابر في اسناده عمر بن زيد الصنعاني قال المنذرى وابن حبان لا يحتج به. وقال ابن رسلان في شرح السنن لم يرو عنه غير عبد الرزاق وقد أخرج النهي عن أكل ثمن الكلب والسنور مسلم في صحيحه. وحديث عيسى بن نائلة قال الخطابي ليس اسناده بذلك وقال البيهقي اسناده غير قوى ورواه شيخ مجهول وقال في بلوغ

المرام اسناده ضعيف. وقد استدل بالحديث الاول على تحريم أكل الهر وظاهره عدم الفرق بين الوحش والاهل ويؤيد التحريم انه من ذوات الانياب وللشافعية وجه في حل الهر الوحش كحمار الوحش اذا كان وحشي الاصل لان كان اهليا ثم توحش. قوله « عن عيسى بن نائلة » بضم النون وتخفيف الميم مصغر نائلة ذكره ابن حبان في الثقات. قوله « القنفذ » هو واحد القنفذ والاثني الواحدة قنفذة وهو بضم القاف وسكون النون وضم الفاء وبالدال المعجمة وقد تفتح الفاء وهو نوعان قنفذ يكون بارض مصر قدر الفار الكبير وآخر يكون بارض الشام في قدر الكلب وهو مولع بكل الافاعي ولا يتألم بها كذا قال ابن رسلان في شرح السنن. وقد استدل بالحديث على تحريم القنفذ لأن الخبائث محرمة بنص القرآن وهو مخصص لعموم الآية الكريمة كما سلف في مثل ذلك. وقد حكى التحريم في البحر عن أبي طالب والامام يحيى قال ابن رسلان راويا عن القفال انه قال ان صح الخبر فهو حرام والا رجعنا الى العرب والمنقول عنهم انهم يستطيعونه وقال مالك وأبو حنيفة القنفذ مكروه ورخص فيه الشافعي والليث وأبو ثور اه وحكى الكراهة في البحر أيضا عن المؤيد بالله والراجح ان الاصل الحل حتى يقوم دليل ناهض ينقل عنه أو يقرر انه مستحب في غالب الطباع ويؤيد القول بالحل ما أخرجه أبو داود عن ملقاه بن تلب عن أبيه قال صحبت النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم أسمع لحشرات الارض تحريما وهذا يؤيد الاصل وان كان عدم السماع لا يستلزم عدم ورود دليل ولكن قال البيهقي ان اسناده غير قوى وقال النسائي ينبغي أن يكون ملقاه بن التلب ليس بالمشهور قال ابن رسلان أن حشرات الارض كالضب والقنفذ واليربوع وما أشبهها وأطال في ذلك ☆

☆ باب ما جاء في الضب ☆

١ عن ابن عباس عن خالد بن الوليد انه أخبره انه « دخل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي ميمونة وهي خالته وخالة ابن عباس فوجد عندها ضبا مخنوزا قدمت به أختها حفيذة بنت الحرث من نجد فقدمت الضب لرسول

الله صلى الله عليه وآله وسلم فاهوى بيده الى الضب فقالت امرأة من النسوة الحضور
أخبرن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما قدمتن له قلن هو الضب
يارسول الله فرفع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده فقال خالد بن الوليد احرام
الضب يارسول الله قال لا ولكن لم يكن بارض قومي فأجـدني اطافه قال خالد
فاجبرته فأكته ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينظر فلم ينهني «رواه الجماعة الا
الترمذي» وعن ابن عمر «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن الضب فقال
لا آكله ولا أحرمه» متفق عليه وفي رواية عنه «ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان معه
ناس فيهم سعد فتوا بلحم ضب فنادت امرأة من نسائه انه لحم ضب فقال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم كوا فانه حلال ولا يكرهه ايس من طعامي» رواه أحمد ومسلم* وعن جابر
«ان عمر بن الخطاب قال في الضب ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يحرمه
وان عمر قال ان الله لينفع به غير واحد وانما طعام طاعة الرعاء منه ولو كان
عندي طعامه» رواه مسلم وابن ماجه* وعن جابر قال أتى رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم بضب فأبى أن يأكل منه وقال لأدري لعله من القرون التي
مسيخت* وعن أبي سعيد «ان أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال اني
في غائط مضبة واه عامة طعام أهلي قال فلم يجبه فقلنا عاوده فعاوده فلم يجبه ثلاثا
ثم ناداه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الثالثة فقال يا اعرابي ان الله لعن
أوغضب على سبط من بني اسرائيل فسيخهم دواب يدبون في الارض ولا أدري لعل
هذا منها فلم آكلها ولا أنسى عنها» رواهما أحمد ومسلم* وقد صح عنه صلى الله
عليه وآله وسلم ان الممسوخ لا نسل له والظاهر انه لم يعلم ذلك الا بوحى وان
تردده في الضب كان قبل الوحي بذلك. والحديث يرويه ابن مسعود ان النبي
صلى الله عليه وآله وسلم ذكرت عنده القردة قال مسعر واره قال والخنازير مما
مسوخ فقال ان الله لم يجعل لمسوخ نسلا ولا عقبا وقد كانت القردة والخنازير قبل
ذلك وفي رواية «ان رجلا قال يارسول الله القردة والخنازير هي مما مسخ الله
فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله لم يهلك أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلا»
وروى ذلك أحمد ومسلم*
قوله «فوجدته هاضبا» هو دويبة تشبه الخردون ولا يكره منه فليلا

ويقال للأنثى ضبة. قال ابن خالويه انه يعيش سبعمائة سنة وانه لا يشرب الماء ويبول في كل أربعين يوما قطرة ولا يسقط له سن ويقال بل أسنانه قطعة واحدة. قوله «مخوذا» بحاء مهملة ونون مضمومة وآخره ذال معجمة أي مشويا بالحجارة المحماة ووقع في رواية بضم مشوى. قوله «أختها حفيدة» بمهملة مضمومة بعدها فاء مصفرة قوله «لم يكن بارض قوحى» قال ابن العربي اعترض بعض الناس على هذه اللفظة وقال ان الضباب موجودة بأرض الحجاز فان كان أراد تكذيب الخبر فقد كذب هو فانه ليس بأرض الحجاز منها شيء وربما أنها حدثت بعد عصر النبوة وكذا انكر ذلك ابن عبد البر ومن تبعه قال الحافظ ولا يحتاج الى شيء من هذا بل المراد بقوله صلى الله عليه وآله وسلم بارض قومي قریش فقط فيختص النفي بمكة وما حولها ولا يمنع ذلك أن تكون موجودة بسائر بلاد الحجاز. قوله «فاجدني اعافه» أي أكره أكله يقال عفت الشيء أعافه. قوله «فاجترته» بحيم وراين مهملتين هذا هو المعروف في كتب الحديث وضبطه بعض شراح المذهب بزاي قبل الراء وقد غلطه النووي. قوله «لا آكله ولا أحرمه» فيه جواز أكل الضب قال النووي وأجمع المسلمون علي ان الضب حلال ليس بمكروه الا ما حكى عن أصحاب أبي حنيفة من كراهته والا ما حكاه انما عياض عن قوم أنهم قالوا هو حرام وما أظنه يصح عن أحد فان صح عن أحد فمخرج جوج بالنصوص واجتماع من قبله اه قال الحافظ قد نقله ابن المنذر عن علي رضي الله عنه فابن يكون الاجتماع مع مخالفته ونقل الترمذي كراهته عن بعض أهل العلم. وقال الطحاوي في معاني الآثار كره قوم أكل الضب منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن الحسن وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه نهى عن أكل لحم الضب أخرجه أبو داود من حديث عبد الرحمن بن شبل. قال الحافظ في الفتح واسناده حسن فانه من رواية اسمعيل ابن عياض عن ضمضم بن زرعة عن شريح بن عبيد عن أبي راشد الخبراني عن عبد الرحمن بن شبل. وحديث ابن عياض عن الشاميين قوى وهؤلاء شاميون نقات ولا يغتر بقول الخطابي ليس اسناده بذلك. وقول ابن حزم فيه ضعف ومجهولون وقول البيهقي تفرد به اسمعيل بن عياض وليس بحجة وقول ابن الجوزي لا يصح ففي كل ذلك تساهل لا يخفى فان رواية اسمعيل عن الشاميين قوية عند البخاري

وقد صحح الترمذي بعضها . وأخرج أحمد وأبو داود وصححه ابن حبان والطحاوي وسنده على شرط الشيخين من حديث عبد الرحمن بن حسنة نزلنا أرضا كثيرة الضباب الحديث وفيه أنهم طبخوا منها فقال صلى الله عليه وآله وسلم إن أمة من بني إسرائيل مسخت دواب فأخشى أن تكون هذه فكفوها . ومثله حديث أبي سعيد المذكور في الباب . قال في الفتح والأحاديث وإن دلت على الحل نصريحا وتوليحا نصا وتقريراً فالجمع بينهما وبين الحديث المذكور حمل النهي فيه على أول الحال عند تجويز أن يكون مما مسخ . وحينئذ أمر بالكفاء القدور ثم توقف فلم يأمر به ولم ينه عنه . وحمل الاذن فيه على ثاني الحال لما علم أن الممسوخ لا نسل له وبعد ذلك كان يستقدره فلا يأكله ولا يحرمه وأكل على مائدته باذنه فدل على الإباحة . وتكون الكراهة للتنزيه في حق من يتقدره وتحمل أحاديث الإباحة على من لا يتقدره . وقد استدل على الكراهة بما أخرجه الطحاوي عن عائشة . أنه أهدى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ضب فلم يأكله فقام عليهم سائل فارادت عائشة أن تعطيه فقال لها اتعطينه مالا تأكلين . قال محمد بن الحسن دل ذلك على كراهته لنفسه ولغيره . وتعقبه الطحاوي باحتمال أن يكون ذلك من جنس ما قال الله تعالى (ولستم بأخذيه إلا أن تغمضوا فيه) ثم ساق الأحاديث الدالة على كراهة التصديق بحشف التمر وكحديث البراء كانوا يحبون الصدقة بأردأ تمرهم فزلت (أنفقوا من طيبات ما كسبتهم) قال فلهذا المعنى كره لعائشة أن تصدق بالضب لا لكونه حراما . وهذا يدل على أن الطحاوي فهم عن محمد أن الكراهة فيه للتحريم . والمعروف عن أكثر الخنفية فيه كراهة التنزيه . وجنح بعضهم إلى التحريم . وقال اختلفت الأحاديث وتعذرت معرفة المتقدم فرجعنا جانب التحريم ودعوي التعذر ممنوعة بما تقدم . قوله «في غائط مضية» قال النووي فيه لغتان مشهورتان أحدهما فتح الميم والضاد والثانية ضم الميم وكسر الضاد والاول أشهر وأصح . والمراد ذات ضباب كثيرة والغائط الأرض المظلمة . قوله «يدبون» بكسر الدال . قوله «ولا أدري لعل هذا منها» قال القرطبي إنما كان ذلك ظنا منه قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل لمسوخ نسلا فلما أوحى إليه بذلك زال التظن وعلم أن الضب ليس مما مسخ كما في الحديث المذكور في الباب . ومن العجيب أن ابن العربي قال إن قولهم الممسوخ لا نسل له (م ٣٧ - ج ٨ نيل الأوطار)

دعوى فانه أمر لا يعرف بالفعل وإنما طريقه النقل وليس فيه أمر يعول عليه وكأنه لم يستحضره من صحيح مسلم ثم قال وعلي تقدير كون الضب ممسوخاً فذلك لا يقتضي تحريم أكله لأن كونه آدمياً قد زال حكمه ولم يبق له أثر أصلاً وإنما كره النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأكل منه لما وقع عليه من سخط الله كما كره الشرب من مياه عموداه. ولا منافاة بين كونه صلى الله عليه وآله وسلم عاف الضب وبين ما ثبت أنه كان لا يعيب الطعام لأن عدم العيب إنما هو فيما صنعه الآدمي لئلا ينكسر خاطره وينسب إلى التقصير فيه وأما الذي خلق ذلك فليس نقور! الطبع منه متمنعاً *

(باب ما جاء في الضبع والارنب)

١ عن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمارة قال قلت لجابر «الضبع أصيدى قال نعم قلت آكلها قال نعم قلت آكلها قال نعم قلت أقاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال نعم» رواه الخمسة وصححه الترمذى. ولفظ أبي داود عن جابر «سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الضبع فقال هو صيد ويجعل فيه كبش إذا صاده الحرام» * ٢ وعن أنس قال «انفجنا أرنباً بم الظهران فسمي القوم فبلغوا وأدركتها فاخذتها فأتيت بها أبا طلحة فذبحها وبعث إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بوركها فخذها فقبله» رواه الجماعة * ولفظ أبي داود «صدت أرنباً فشويتها فبعث معي أبو طلحة بعجزها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأتيته بها» * ٣ وعن أبي هريرة قال «جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بارنب قد شواها ومعهما صنابها وأدهما فوضعهما بين يديه فامسك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم يأكل وأمر أصحابه أن يأكلوا» رواه أحمد والنسائي * ٤ وعن محمد بن صفوان «أنه صاد أرنبين فذبحهما بمروتين فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأمره بأكلهما» رواه أحمد والنسائي وابن ماجه * ٥

حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمارة أخرجه أيضاً الشافعى والبيهقى وصححه أيضاً البخارى وابن حبان وابن خزيمة والبيهقى وأعله ابن عبد البر

بعبد الرحمن المذكور وهو وهم فانه وثقه أبو زرعة والنسائي ولم يتكلم فيه أحد ثم انه لم ينفرد به . وحديث أبي هريرة قال في الفتح رجاله ثقات الا أنه اختلف فيه علي موسى بن طلحة اختلافاً كثيراً . وحديث محمد بن صفوان أخرجه أيضاً بقية أصحاب السنن وابن حبان والحاكم . قوله «الضبع» هو الواحد الذكور والانثى ضبعان ولا يقال ضبعة . ومن عجيب أمره أنه يكون سنة ذكراً وسنة أنثى فيلقح في حال الذكورة ويلد في حال الانوثة وهو مولع بنبش القبور لشهوته للحوم بنى آدم . قوله «قال نعم» فيه دليل على جوازاً كل الضبع . واليه ذهب الشافعي وأحمد قال الشافعي مازال الناس يأكلونها ويبيعهونها بين الصفا والمروة من غير تكبر ولان العرب تستطيه وتمدحه . وذهب الجمهور الى التحريم واستدلوا بما تقدم في تحريم كل ذي ناب من السباع . ويحجبان حديث الباب خاص فيقدم على حديث كل ذي ناب واستدلوا أيضاً بما أخرجه الترمذي من حديث خزيم بن جزلة قال سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الضبع فقال أو يأكل الضبع أحد . وفي رواية ومن يأكل الضبع فيجانب بان هذا الحديث ضعيف لان في اسناده عبد الكريم بن أمية وهو متفق علي ضعفه والراوى عنه اسمعيل بن مسلم وهو ضعيف قال ابن رسلان وقد قيل ان الضبع ليس لها ناب وسمعت من يذكر ان جميع أسنانها عظم واحد كصفيحة نعل الفرس فعلى هذا لا يدخل في عموم النهي اه . قوله «ويجعل فيه كبش» فيه دليل على أن الكبش مثل الضبع . وفيه أن المعتبر في المثلية بالتقريب في الصورة لا بالقيمة ففي الضبع الكبش سواء كان مثله في القيمة أو أقل أو أكثر . قوله «أنفجنا أرنباً» بنون ثم فاء مفتوحة وجيم ساكنة أي أثرنا . يقال نفج الارنب اذا ثاروا أنفجته أي أثرته من موضعه ويقال الانتفاج الاقشعرار وارتفاع الشعر وانتفاشه . والارنب دويبة معروفة تشبه العناق السكن في رجلها طول بخلاف يديها والارنب اسم جنس للذكور والانثى . قوله «بمر الظهران» اسم موضع على مرحلة من مكة والراء من قوله بمر مشددة . قوله «فلغبوا» بمعنى جمعة وموعدة أي تعبوا وزنا ومعنى . قوله «صنابها» باصاء المهملة بعدها نون . قال في القاموس الصناب ككتاب اه . وهو صبغ يتخذ من الخردل والزبيب ويؤتم به فعلي هذا عطف أدما عليه للتفسير . ويمكن أن يكون من عطف العام على الخاص . قوله «بوركها» الورك بكسر الراء وبكسر الواو وسكون الراء وهما وركان فوق الفخذين كالكتفين فوق العضدين كذا في المصباح . قوله «وأمر أصحابه أن يأكلوا» فيه دليل على جوازاً كل الارنب . قال في الفتح وهو قول

العلماء كافة. الا ما جاء في كراهتهم عن عبد الله بن عمرو بن العاص من الصحابة وعن عكرمة من التابعين وعن محمد بن أبي ليلى من الفقهاء. واحتجوا بحديث خزيم بن جزء قال قلت لرسول الله ما تقول في الارنب قال لا آكله ولا أحرمه قلت ولم يارسول الله قال نبئت أنها تدمى. قال الحافظ وسنده ضعيف ولو صح لم يكن فيه دلالة على الكراهة وله شاهد عن عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ «جئ بها الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يأكلها ولم ينهاها وزعم أنها تحيض» أخرجه أبو داود وله شاهد أيضا عند اسحق بن راهويه في مسنده وهذا اذا صح صلح الاحتجاج به على كراهة التنزيه لا على التحريم. والمحكى عن عبد الله بن عمرو والتحريم كافي شرح ابن رسلان للسنن. وحكى الرازمي عن أبي حنيفة أنه حرمها وغلطه النووي في النقل عن أبي حنيفة. وقد حكى في البحر عن العترة الكراهة يعني كراهة التنزيه وهو القول الراجح *

باب ما جاء في الجلالة

١ عن ابن عباس قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن شرب لبن الجلالة» رواه الحمسة الا ابن ماجه وصححه الترمذي * ٢ وفي رواية «نهى عن ركوب الجلالة» رواه أبو داود * ٣ وعن ابن عمر قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن أكل الجلالة وألبانها» رواه الحمسة الا النسائي * ٤ وفي رواية «أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن الجلالة في الابل أن يركب عليها أو يشرب من ألبانها» رواه أبو داود * ٥ وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن لحوم الحمر الأهلية وعن الجلالة عن ركوبها وأكل لحومها» رواه أحمد والنسائي وأبو داود *

حدث ابن عباس أخرجه أيضا أحمد وابن حبان والحاكم والبيهقي وصححه أيضا ابن دقيق العيد ولفظه وعن أكل الجلالة وشرب ألبانها. وحديث ابن عمر حسنه الترمذي. وقد اختلف في حديث ابن عمر على ابن أبي نجيع فقيلا عن مجاهد عنه وقيل عن مجاهد مرسلًا وقيل عن مجاهد عن ابن عباس. وحديث عمرو بن شعيب أخرجه أيضا الحاكم والدارقطني والبيهقي. وفي الباب عن أبي هريرة مرفوعا وفيه النهي عن الجلالة

وهي التي تأكل العذرة. قال في التلخيص اسناده قوى . قوله « عن شرب لبن الجلالة »
 بفتح الجيم وتشديد اللام من أبنية المبالغة وهي الحيوان الذي يأكل العذرة والجللة
 بفتح الجيم هي البعرة . وقال في القاموس الجللة مثلثة البعر أو البعرة اه . وتجمع على
 جلالات على لفظ الواحدة وجوال كدابة ودواب يقال جلت الدابة الجللة
 وأجلتها فهي جالة وجلالة . وسواء في الجلالة البقر والغنم والابل وغيرها كالجداج
 والاوز وغيرها . وادعى ابن حزم أنها لا تقع الاعلى ذات الاربع خاصة ثم قيل ان
 كان أكثر علفها النجاسة فهي جلالة وان كان أكثر علفها الطاهر فليست جلالة
 وجزم به النووي في تصحيح التنبيه . وقال في الروضة تبعاً لرافعي الصحيح أنه لا اعتداد
 بالكثرة بل بالرائحة والنتن فان تغير ريح مرقها أو لحمها أو طعمها أولونها فهي
 جلالة . والنهي حقيقة في التحريم . فأحاديث الباب ظاهرها تحريم أكل لحم الجلالة
 وشرب لبنها وركوبها . وقد ذهب الشافعية الى تحريم أكل الجلالة . وحكاها في البحر
 عن الثوري وأحمد بن حنبل . وقيل بكره فقط كما في اللحم المذكى اذا أتن . قال
 الشيخ عز الدين بن عبد السلام لو غذى شاة عشر سنين بأكل حرام لم يحرم عليه
 أكلها ولا على غيره . وهذا أحداً حتمالي البغوي واذا قلنا بالتحريم أو الكراهة
 فان علفت طاهراً فطاب لحمها حل لان علة النهي التغير وقد زالت . قال ابن رسلان
 ونقل الامام فيه الاتفاق قال الخطابي كرهه أحمد وأصحاب الرأي والشافعي وقالوا
 لا تؤكل حتى تحبس أياماً . وفي حديث ان البقر تعلق أر بعين يومائهم يؤكل لحمها .
 وكان ابن عمر يحبس الدجاجة ثلاثاً ولم ير بأكلها بأسمالك من دون حبس اه . قال
 ابن رسلان في شرح السنن وليس للحبس مدة مقدرة . وعن بعضهم في الابل
 والبقر أر بعين يوماً وفي الغنم سبعة أيام وفي الدجاج ثلاثة . واختاره في المذهب
 والتحريم . قال الامام المهدي في البحر فان لم تحبس وجب غسل أمعائها
 ما لم يستحل ما فيه استحيالة تامة . قوله « نهى عن ركوب الجلالة » علة
 النهي ان تعرق فتلوث ما عليها بمرقها وهذا ما لم تحبس فاذا حبست جاز ركوبها
 عند الجميع كذا في شرح السنن . وقد اختلف في طهارة لبن الجلالة فالجمهور على
 الطهارة لان النجاسة تستحيل في باطنها فيطهر بالاستحيالة كالدّم يستحيل في
 أعضاء الحيوانات لحما ويصير لبناً *

باب ما استفيد تحريمه من الأمر بقتله أو النهي عن قتله

١ عن عائشة قالت «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب الأبقع والفأرة والكلب العقور والحدباء» رواه أحمد ومسلم وابن ماجه والترمذي * ٢ وعن سعد بن أبي وقاص «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقا» رواه أحمد ومسلم . وللبخاري منه الأمر بقتله * ٣ وعن أم شريك «أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتل الوزغ» متفق عليه زاد البخاري قال وكان ينفخ علي إبراهيم عليه السلام * ٤ وعن أبي هريرة قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قتل وزغا في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك» رواه أحمد ومسلم . ولا بن ماجه والترمذي معناه * ٥ وعن ابن عباس قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل أربع من الدواب النملة والنحلة والهدد والصر» رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه * ٦ وعن عبد الرحمن بن عثمان قال «ذكر طيب عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دواء وذكر الضفدع يجعل فيه قنبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الضفدع» رواه أحمد وأبو داود والنسائي * ٧ وعن أبي لبابة قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ينهى عن قتل الجنان التي تكون في البيوت إلا الأبر وذا الطفتين فانهما اللذان يخطفان البصر ويتبعان ما في بطون النساء» متفق عليه * ٨ وعن أبي سعيد قال «قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان لبيوتكم عمارا فحرجوا عليهن ثلاثا فان بدا لكم بعد ذلك شيء فاقتلوه» رواه أحمد ومسلم والترمذي . وفي لفظ لمسلم «ثلاثة أيام» *

حديث ابن عباس قال الحافظ رجاله رجال الصحيح . وقال البيهقي هو أقوى ماورد في هذا الباب . ثم رواه من حديث سهل بن سعد وزاد فيه والضفدع . وفيه عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد وهو ضعيف . وحديث عبد الرحمن بن عثمان أخرجه أيضا الحاكم والبيهقي قال البيهقي ماورد في النهي (١) وروى البيهقي من حديث أبي هريرة النهي عن قتل الصرد والضفدع والنملة والهدد وفي اسناده

(١) هكذا الاصل المطبوع ولعل فيه سقطا تقديره ماورد في النهي عن الضفدع من

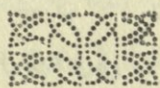
ابراهيم بن الفضل وهو متروك . وروي البيهقي أيضا من حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص موقوفا لا تقتلوا الضفادع فان تقيتها تسبىح ولا تقتلوا الخفاش فانه لما خرب بيت المقدس قال يارب سلطني علي البحر حتى اغرقهم . قال البيهقي اسناده صحيح . قال الحافظ وان كان اسناده صحيحا لكن عبد الله بن عمرو كان يأخذ من الامراثيليات . ومن جملة ما نهى عن قتله الخطاف . أخرج أبو داود في المراسيل من طريق عباد بن اسحق عن أبيه قال «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قتل الخطاطيف» ورواه البيهقي معضلا أيضا من طريق ابن أبي الحويرث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه الأثر بقتل الغنكبوت . وفيه عمرو بن جميع وهو كذاب . وقال البيهقي روى فيه حديث مسند وفيه حمزة النصيبي وكان يرمى بالوضع . ومن ذلك الرحمة أخرج ابن عدى والبيهقي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نهى عن أكل الرحمة . وفي اسناده خارجة بن مصعب وهو ضعيف جدا ومن ذلك العصفور أخرج الشافعي وأبو داود والحاكم من حديث عبد الله بن عمر وقال صحيح الاسناد مرفوعا «ما من انسان يقتل عصفورا فما فوقها بغير حقها الا سأل الله عنها قال يا رسول الله وما حقها قال يذب بها ويأكلها ولا يقطع رأسها ويطرحها» وأعله ابن القطان بصحيب مولي ابن عباس الراوى عن عبد الله فقال لا يعرف حاله . ورواه الشافعي وأحمد والنسائي وابن حبان عن عمرو بن الشريد عن أبيه مرفوعا «من قتل عصفورا عبثا عجز الى الله به يوم القيامة يقول يارب ان فلانا قتلني عبثا ولم يقتلني منفعة» قوله «خمس فواسق» الخ هذا الحديث قد تقدم الكلام عليه في كتاب الحج . قوله «أمر بقتل الوزغ» قال أهل اللغة هي من الحشرات المؤذيات وجمعه أوزاغ وسام أبرص جنس منه وهو كباره وتسميته فويسقا كتسمية الخمس فواسق وأصل الفسق الخروج والوزغ والخمس المذكورة خرجت عن خلق معظم الحشرات ونحوها بزيادة الضر والاذى . قوله «وكان ينفع على ابراهيم» أى فى النار وذلك لما جبل عليه طبعها من عداوة نوع الانسان . قوله «فى أول ضربة كتب له مائة حسنة» فى رواية أخرى سبعون . قال النووي مفهوم العدد لا يعمل به عند جمهور الاصوليين فذكر سبعين لايمنع المائة فلا معارضة بينهما ويحتمل انه صلى الله عليه وآله وسلم أخبر بالسبعين ثم تصدق

الله بالزيادة الى المائة فاعلم بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين أوحى اليه بعد ذلك . ويحتمل ان ذلك يختلف باختلاف قاتل الوزغ بحسب نياتهم واخلاصهم وكل أحوالهم ونقصها لتكون المائة للكمال منهم والسبعون لغيره . وأما سبب تكثير الثواب في قتله بأول ضربة ثم ما يليها فالتقصود به الحث على المبادرة بقتله والاعتناء به وتحريض قاتله على أن يقتله بأول ضربة فانه اذا أراد ان يضر به ضربات ربما انفلت وقات قتله : قوله «والصرد» هو طائر فوق العصفور . وأجاز مالك أكله . وقال ابن العربي انما نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قتله لان العرب كانت تشام به فهي عن قتله يزول ما في قلوبهم من اعتقاد التشاؤم . وفي قول للشافعي مثل مالك لانه أوجب فيه الجزاء على الحرم اذا قتله . وأما النمل فلمعله اجماع على المنع من قتله . قال الخطابي ان النهي الوارد في قتل النمل المراد به السليمانى أى لا تنفاه الاذي منه دون الصغير وكذا في شرح السنة . وأما النحلة فقد روى اباحة أكلها عن بعض السلف . وأما الهدهد فقد روى أيضا حل أكله وهو مأخوذ من قول الشافعي انه يلزم في قتله القدية . قوله « فهي عن قتل الضفدع » فيه دليل على تحريم أكلها بعد تسليم ان النهي عن القتل يستلزم تحريم الأكل . قال في القاموس الضفدع كزبرج وجندب ودرهم وهذا أقل أو مردود دابة نهريّة . قوله « ينهى عن قتل الجنان » هو بحميم مكسورة ونون مشددة وهى الحيات جمع جان وهى الحية الصغيرة . وقيل الدقيقة الخفيفة . وقيل الدقيقة البيضاء . قوله « الا الا بتر » هو قصير الذنب . وقال النضر بن شميل هو صنف من الحيات أزرق مقطوع الذنب لا تنظر اليه حامل الا ألقت ما في بطنها . وهو المراد من قوله « يتبعان ما في بطون النساء » أى يسقطان قوله « وذا الطفتين » هو بضم الطاء المهملة واسكان الفاء وهما الخططان الا بيضان على ظهر الحية وأصل الطفية خوصة المنقل وجمعها طفى شبه الخططين على ظهرها بخوصتي المنقل . قوله « يخطفان البصر » أى يطمسانه بمجرد نظرهما اليه لخوصية جعلها الله تعالى في بصرهما اذا وقع على بصر الانسان . قال النووي قال العلماء وفي الحيات نوع يسمى الناظر اذا وقع بصره على عين انسان مات من ساعته . قوله « فخرجوا عليهم ثلاثا » بحاء مهملة ثم راء مشددة ثم جيم والمراد به الانذار . قال المازري والقاضي لا تقتلوا حيات مدينة النبي صلى الله

عليه وآله وسلم إلا بانذار كما جاء في هذه الاحاديث فاذا أنذرهما ولم تنصرف قتلها وأما حيات غير المدينة في جميع الارض والبيوت والدور فيندب قتلها من غير انذار لعموم الاحاديث الصحيحة في الامر بقتلها ففي الصحيح بلفظ «اقتلوا الحيات» ومن ذلك حديث الحسن الفواسق المذكورة في أول الباب . وفي حديث الحية الخارجة بمني ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمر بقتلها ولم يذكر انذارا ولا نقل أنهم أنذروها فاخذ بهذه الاحاديث في استحباب قتل الحيات مطلقا وخصت المدينة بالانذار للحديث الوارد فيها وسببه ما صرح به في صحيح مسلم وغيره انه أسلم طائفة من الجن بها وذهبت طائفة من العلماء الي عموم النهي في حيات البيوت بكل بلد حتى تنذر . وأما ما ليس في البيوت فيقتل من غير انذار قال مالك يقتل ما وجد منها في المساجد قال القاضي وقال بعض العلماء الامر يقتل الحيات مطلقا مخصوص بالنهي عن حيات البيوت إلا لا يترودا الطفتين فانه يقتل علي كل حال سواء كان في البيوت أم غيرها والاماظهر منها بعد الانذار قالوا ويخص من النهي عن قتل حيات البيوت الا يترودا الطفتين اه وهذا هو الذي يقتضيه العمل الاصولي في مثل احاديث الباب فالمصير اليه أرجح . وأما صفة الاستئذان فقال القاضي روي ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه يقول أنشد كن بالعهد الذي أخذ عليك سليمان بن داود ان تؤذتنا وان تظهرن لنا وقال مالك يكفيه ان يقول أخرج عليك بالله واليوم الآخر أن تبدولنا ولا تؤذنا ولعل مالكاً أخذ لفظ التحريم من لفظ الحديث المذكور . وتبويب المصنف في هذا الباب فيه اشارة الى ان الامر بالقتل والنهي عنه من أصول التحريم . قال المهدى في البحر أصول التحريم اما نص الكتاب أو السنة أو الامر بقتله كالحلقة والتملة والصرده أو استنخبات العرب اياه كالخنفساء والضفدع والعظاية والوزغ والحرباء والجمالان وكالذباب والبعوض والزنبور والقمل والسكنان والنامس والبق والبرغوث لقوله تعالى (يحرم عليهم الخبائث) وهي مستخبثة عندهم والقرآن نزل بلغتهم فكان استنخباتهم طريق تحريم فان استخبثه البعض اعتبر الاكثر والعبرة باستنخبات أهل السعة لا ذوى الفاقة اه . والحاصل ان الآيات القرآنية والاحاديث الصحيحة المذكورة في (م ٣٨ - ج ٨ نبيل الاوطار)

أول الكتاب وغيرها قد دلت على ان الاصل الحل وان التحريم لا يثبت الا اذا ثبت الناقل عن الاصل المعلوم وهو أحد الأمور المذكورة فإلم برديفه ناقل صحيح فالحكم بحله هو الحق كأما ما كان وكذلك اذا حصل التردد فالمتوجه الحكم بالحل لان الناقل غير موجود مع التردد ومما يؤيد اصاله الحل بالادلة الخاصة استصحاب البراءة الاصلية *

قد تم بعون الباري تعالى وحوله طبع الجزء الثامن من نيل الاوطار شرح منتقى الاخبار من احاديث سيد الاختيار للعلامة الشوكاني وذلك باشراف ادارة الطباعة المنيرية لصاحبها ومديرها محمد منير الدمشقي بمصر بشارع الكحكيين عمرة \ ويتلوه ان شاء الله تعالى الجزء التاسع واوله (ابواب الصيد) وبه يتم الكتاب ان شاء الله تعالى بمنه وكرمه *



(فهرست الجزء الثامن)
 من نيل الاوطار
 للامام الشوكاني

صحيفة	صحيفة
١٧ حديث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم	٢ أبواب أحكام الردة والاسلام
مع ابن صياد وبيان أول من أسلم	٢ باب قتل المرتد وبيان اشتقاق الردة والارتداد
١٨ اختلاف العلماء في أمر ابن صياد وهل هو المسيح الدجال أم غيره	٣ بيان اشتقاق الزنديق
٢٢ باب حكم أموال المرتدين وجناتهم وماورد في ذلك من الاحاديث	٤ تعريف الزنديق وأصل الزندقة
٢٣ تفسير السلم الخزية والحلقة	٥ مشروعية قتل المرتد بعد النصيحة والتهديد
٢٤ (كتاب الجهاد والسير)	٦ أقوال العلماء في استنابة الزنديق
— باب الحث على الجهاد وفضل الشهادة والرباط والحرس	٧ مذاهب العلماء في استنابة المرتد
٢٥ مشروعية الجهاد ومعناه لغة وشرعا	٨ باب ما يصير به الكافر مسلما وماورد في ذلك من الاحاديث
٢٦ تعظيم أمر الجهاد والمجاهدين والثواب	١٠ الاسلام مجموع خصال
٢٧ مشروعية جهاد المشركين بالاموال والأيدي والألسن	١١ صفة المسلم وحقيقته
٢٩ تفسير قوله تعالى (ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة)	١٢ باب صحة الاسلام مع الشرط الفاسد
٣٠ باب ان الجهاد فرض كفاية وأنه شرع مع كل بر وفاجر وماورد فيه من الاحاديث	١٣ جواز مبايعة الكافر وقبول الاسلام منه وان شرط شرطا فاسدا
٣١ الدليل على انه لا فرق في حصول فضيلة الجهاد بين أن يكون الغزومع الامام العادل او الجائر	١٤ باب تبع العطف لأبويه في الكفر ولمن أسلم منهما في الاسلام وصحة اسلام المميز
	١٥ حكم قتل نساء الكفار والصبيان
	١٦ اجتماع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابن الصياد

صحيفة	صحيفة
٣٢ ماجاء في اخلاص النية في الجهاد	٤٤ اقوال العلماء في الاستعانة بالكافر
وأخذ الأجرة عليه والاعانة	أو المنافق والفساق
٣٣ انما تحتسب الاعمال اذا كانت بنيات	٤٥ بيان معنى حرة الوبرة
صالحة	باب ماجاء في مشاورة الامام الجيش
٣٤ حال من قاتل ليقال أو تعلم العلم لذلك	ونصحه لهم ورفقه بهم وأخذهم بما عليهم
او وافق ماله ليقال انه جواد	٤٦ يشرع للامام أن يستكثر من استشارة
٣٥ ذم من طلب العلم لغير الله	أصحابه الموثوق بهم دينا وعقلا
— بيان أن يسير الرياء شرك	٤٧ بيان ماورد من الاحاديث في ذم من
٣٦ بيان فضل من جهز غازيا	ولى أمور المسلمين ثم لا يجتهد لهم
٣٧ باب استئذان الابوين في الجهاد وماورد	ولا ينصح
في ذلك من الأحاديث	٤٩ باب لزوم طاعة الجيش لأمرهم مالم
٣٨ بيان الأعمال التي هي أحب شيء	يأمر بمعصية
الى الله	٥٠ قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
٣٩ فضل تعظيم الوالدين وبيان ان اعمال	وأولى الامر منكم نازلة في طاعة الامراء
البدن يفضل بعضها على بعض	٥١ الكلام على قول لا طاعة في معصية الله
٤٠ أقوال العلماء في حكم استئذان	باب الدعوة الى القتال وما ورد في
الابوين في الجهاد	ذلك من الاحاديث
— باب لا يجاهد من عليه دين الابرضى	٥٢ النهي عن الخيانة في الغنيمة والغدر
غريمه وماورد فيه من الأحاديث	والتمثيل وتقتيل الأولاد
٤١ الدليل على أن الجهاد يشترط أن	٥٣ مذاهب العلماء في حكم تقديم دعاء
يكون في سبيل الله مع الاحتساب	الكفار الى الاسلام قبل المقاتلة
وعدم الانهزام من مكفريات جميع	٥٤ الدليل على استرقاق العربي
الذنوب والخطايا	٥٥ منقبة عظيمة لعلى بن أبى طالب كرم
٤٢ الحكمة في عدم جواز خروج المديون	الله وجهه
الى الجهاد بغير اذن غريمه	— الترغيب في التسبب لهداية من كان
٤٣ باب ماجاء في الاستعانة بالمشركين	على ضلالة
وماورد في ذلك من الأحاديث	٥٦ باب مايفعله الامام اذا أراد الغزو من

صحيفة	صحيفة
٥٧ مشروعية الخدعة في الحرب وتفسيرها	٦٨ باب استحباب الخيلاء في الحرب
وبيان اشتقاقها	٦٩ باب الكشف وقت الاغارة عمن عنده
٥٨ باب ترتيب السرايا والجيوش واتخاذ	شعار الاسلام
الرايات وبيان ألوانها	٧٠ باب جواز تبني الكفار ورميهم
٥٩ قول النبي صلى الله عليه وسلم في حق	بالمنجنيق وان أدى الى قتل ذراريهم تبعا
على لأعطين الراية رجلا يحب الله	٧١ باب الكف عن قتل النساء والصبيان
ورسوله ويحبه الله ورسوله	والرهبان والشيخ الفان وما ورد في
٦٠ الراكب شيطان والراكبان شيطانان	ذلك من الاحاديث
والثلاثة ركب	٧٣ الدليل على انه لا يجوز قتل النساء
٦١ بيان معنى اللواء والراية	والصبيان ومذاهب العلماء في تفصيل ذلك
باب ما جاء في تشجيع الغازي واستقباله	٧٤ باب الكف عن المثلة والتحريق وقطع
وما ورد في ذلك من الاحاديث	الشجر وهدم العمران الاحاجة
٦٢ أفضل العبادات الجهاد	ومصلحة وما ورد في ذلك من الاحاديث
٦٣ باب استصحاب النساء في الحرب لمصلحة	٧٦ اختلاف السلف في التحريق
المرضى والجرحى والخدمة	٧٧ مشروعية تحريق النصب
الدليل على أنه يجوز للمرأة الأجنبية	٧٨ مذاهب العلماء في حكم التحريق
معالجة الرجل الاجنبي للضرورة	والتخريب في بلاد العدو
٦٤ باب الاوقات التي يستحب فيها الخروج	باب تحريم الفرار من الزحف اذا لم
الى الغزو والنهوض الى القتال وما ورد	يزد العدو على ضعف المسلمين الا
في ذلك من الاحاديث	المتحيز الى فئة وان بعدت
٦٥ خروج النبي صلى الله عليه وسلم لحجة	٧٩ ايراد سبع من الاشياء هي من كبائر
الوداع يوم السبت	الذنوب
٦٦ باب ترتيب الصفوف وجعل سيما	٨٠ باب من خشي الأُسرفله أن يستأسر
وشعار يعرف وكرامة رفع الصوت	وله أن يقاتل حتى يقتل
وما ورد في ذلك من الاحاديث	٨١ مشروعية بعث العين والجاسوس
٦٧ مشروعية الاضطفاف حال القتال	٨٢ باب الكذب في الحرب
	٨٤ جواز الكذب في الحرب وأقوال العلماء

صحيفة	صحيفة
١٠٢ تفسير النفل	في ذلك
١٠٥ الضعفاء أشد اخلاصا في الدعاء واكثر خشوعا في العبادة	٨٥ أقوال العلماء في جواز الكذب في بعض الاحوال
١٠٥ باب جواز تنفيل بعض الجيش لباسه وغنائم أو تحمله مكروها دونهم	٨٦ باب ماجاء في المبارزة
١٠٦ يجوز للإمام ان ينفل بعض الجيش ببعض الغنيمة اذا كان له من العناية والمقاتلة ما لم يكن لغيره	٨٧ أقوال العلماء في جواز المبارزة وتفصيل ذلك
— باب تنفيل سرية الجيش عليه واشتراكهما في الغنائم	٨٨ باب من أحب الاقامة بموضع النصر ثلاثا
١٠٧ الدليل على انه يصح أن يكون النفل زيادة على مقدار الخمس وانه يجب تخميس الغنيمة قبل التنفيل	— باب أن أربعة أخماس الغنيمة للغنائمين وانها لم تكن لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٠٨ الدليل على انه يجب تخميس النفل	٨٩ الدليل على انه لا يأخذ الامام من الغنيمة الا الخمس ويقسم الباقي منها بين الغنائمين
١٠٩ دليل من قال بصحة كون التنفيل اكثر من خمس الخمس ومذهب العلماء في ذلك	٩٠ ✓ باب ان السلب للقاتل وانه مخموس وماورد في ذلك من الاحاديث
١١٠ باب بيان الصنف الذي كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وسهمه مع غيبته	٩٢ احتجاج من قال بتخميس السلب
١١١ اصطفاء النبي صلى الله عليه وسلم صفية رضى الله عنها	— أقوال العلماء في لفظ (لاها الله ذا)
١١٢ الحكمة في استرجاع النبي صلى الله عليه وسلم صفية من دحية	٩٦ الدليل على انه لا يستحق السلب الا من تفرد بقتل المسلوب
١١٣ باب من يرضخ له من الغنيمة وماورد في ذلك من الاحاديث	٩٧ الدليل على ان القاتل يستحق جميع السلب وان كان كثيرا وعلى كل حال
١١٤ اختلاف أهل العلم هل يسهم للنساء	٩٨ أقوال العلماء فيمن قتل قتيلا هل يحتاج الى بينة لا أخذ السلب أم لا
	٩٩ كيفية مصرع أبي جهل وبيان من قتله
	١٠٢ باب التسوية بين القوى والضعيف ومن قاتل ومن لم يقاتل

صحيفة	صحيفة
١٣١ الدليل على انه يجوز أخذ الطعام	إذا حضرن الحرب أم لا
بغير قسمة وكذلك العلف للدواب	١١٥ باب الاسهام للفارس والراجل وماورد
ومذاهب العلماء في ذلك	في ذلك من الاحاديث
— باب ان الغنم تقسم بخلاف الطعام	١١٨ اقوال العلماء فيما يستحقه الفارس
والعلف وماورد في ذلك من الاحاديث	من الغنime والراجل
١٣٣ باب النهي عن الانتفاع بما يغنمه الغام	١١٩ باب الاسهام لمن غنمه الامير في مصلحة
قبل ان يقسم الاحالة الحرب	١٢٠ باب ما يذكر في الاسهام لتجار العسكر
١٣٤ باب ما يهدى للامير والعامل أو يؤخذ	وأجرائهم
من مباحات دار الحرب	١٢١ أختلاف العلماء في الاسهام للاجير
١٣٥ باب التشديد في الغلول وتحريق رحل	إذا استؤجر للخدمة وحضر الحرب
الغال وماورد في ذلك من الاحاديث	١٢٢ باب ما جاء في المدد يلحق بعد تقضى
١٣٧ تفسير الشراك والنقل والكركرة	الحرب
١٣٨ تحريم الغلول من غير فرق بين القليل	١٢٣ جواز اجتهد الامام في الغنime وإعطاء
والكثير	بعض من حضر من المدد دون بعض
١٣٩ مذاهب العلماء فيمن غل هل يحرق	وأقوال العلماء في ذلك
متاعه أم لا	١٢٥ باب ما جاء في إعطاء المؤلفة قلوبهم
١٤٠ باب المن والفداء في حق الاسارى	١٢٦ بيان من هم المؤلفة قلوبهم
وماورد في ذلك من الاحاديث	١٢٧ يجوز للامام ان يؤثر بالغنائم أو بعضها
١٤١ قصة ثمامة مع النبي صلى الله عليه	من كان مؤملاً من أتباعه الى الدنيا
وسلم حينما كان اسيراً ومنه عليه	تأليفاً له واستعجالاً بالطاعة
١٤٣ رأى أبي بكر رضى الله عنه في اسارى	١٢٨ باب حكم أموال المسلمين إذا اخذها
بدر ورأى عمر بن الخطاب رضى الله	الكفار ثم أخذت منهم
عنه حينما استشارهما النبي صلى الله	١٢٩ إذا غنم المشركون مال المسلم ثم وجده
عليه وسلم في ذلك	المسلم هل يكون أحق به أو يدخل
١٤٥ أمر الاسارى الكفرة من الرجال	في الغنime وأقوال العلماء في ذلك
الى الامام يفعل ما هو الاخط للاسلام	— باب ما يجوز أخذه من نحو الطعام
والمسلمين ومذاهب العلماء في ذلك	والعلف بغير قسمة

صحيفة	صحيفة
عمر بغير قسمة	١٤٦ باب أن الاسير اذا اسلم لم يزل ملك المسلمين عنه
١٦٤ باب ماجاء في فتح مكة هل هو غنوة أو صلح	١٤٧ مشروعية اجابة الاسير اذا دعا وان كرر ذلك مرات والقيام بما يحتاج اليه من طعام وشراب
١٦٨ حبس ابي سفيان ليطلع على جيوش المسلمين	١٤٨ باب الاسير يدعى الاسلام قبل الامر له شاهد
١٦٩ كيفية دخول مكة وتأمين من كان فيها	— مذهب مالك انه لا يجوز المن بغير فداء
١٧١ فتح مكة وما وقع فيها من القتال	١٤٩ باب جواز استرقاق العربي وما ورد في ذلك من الاحاديث
١٧٢ اسماء من امنه النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة	١٥١ ما يتعلق بالعرفاة والعرافين وأقوال العلماء في ذلك
١٧٣ اقوال العلماء في فتح مكة هل فتحت غنوة أم صلح ودليل كل وتحقيق انقام	١٥٣ مذاهب العلماء في استرقاق العربي
١٧٦ باب بقاء الهجرة من دار الحرب الى دار الاسلام وان لاهجرة من دار أسلم أهلها	— ثبوت القتل والمن والفداء والاسترقاق في جنس أسارى الكفار
١٧٧ تفسير الهجرة وتقسيمها	١٥٤ باب قتل الجاسوس اذا كان مستأمنًا أو ذميا وما ورد في ذلك من الاحاديث
١٧٩ أبواب الامان والصلح والمهادنة	١٥٥ مذاهب العلماء في قتل الجاسوس مطلقا وأدلة كل وتحقيق المقام
— باب تحريم الدم بالامان وصحته من الواحد	١٥٧ باب ان عبد الكافر اذا خرج اليها مسلما فهو حر
١٨٠ للغادر لواء يوم القيامة يعرف به	١٥٨ باب ان الحرني اذا أسلم قبل القدرة عليه أحرز أمواله
١٨١ أقوال العلماء في أمان العبد والصبي والمرأة	١٦٠ باب حكم الارضين المغنومة
— باب ثبوت الامان للكافر اذا كان رسولا	١٦١ تقسيم غنائم خير نصفين نصفالنوائب وحوادثها ونصفا بين المسلمين
١٨٢ تحريم قتل الرسل الواصلين من الكفار وان تكلموا بكلمة الكفر بحضرة الامام أو سائر المسلمين	١٦٣ اختلاف العلماء في الارض التي ابقاها
١٨٣ باب ما يجوز من الشروط مع الكفار ومدة المهادنة وغير ذلك	
١٨٤ شروط صلح قريش مع النبي صلى	

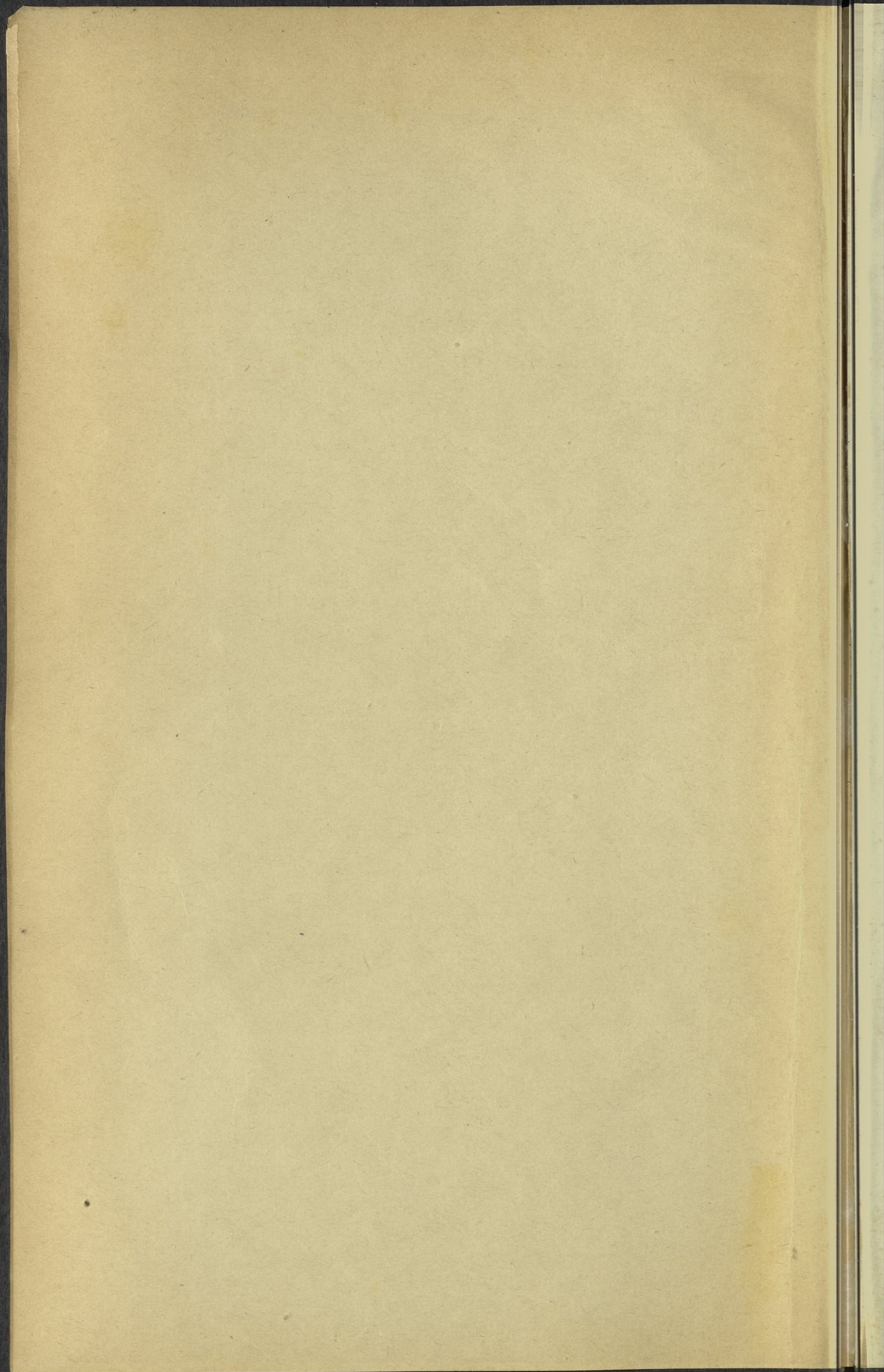
صحيفة	صحيفة
٢٠٩ جلاء عمر أهل الكتابين من جزيرة العرب	الله تعالى عليه وسلم عند ما منع من دخول مكة وتوقف الصحابة في بعض الشروط
٢١٠ باب ما جاء فيمن سار نحو العدو في آخر مدة الصلح فاقتل	١٩١ تفسير حديث شروط صلح قريش مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قبل فتح مكة
٢١١ باب الكفار يحاصرون فينزلون على حكم رجل من المسلمين	١٩٣ مبحث في اشتقاق أسماء الله تعالى
٢١٢ باب أخذ الجزية وعقد الذمة وما ورد في ذلك من الأحاديث	١٩٤ تفسير حديث شروط صلح الحديبية وما وقع فيه من الألفاظ
٣١٤ أقوال العلماء في المجوس هل هم أهل كتاب أم لا	١٩٨ كاتب شروط صلح أهل مكة على بن أبي طالب كرم الله وجهه
٢١٥ جزية أهل الكتابين ومقدار ما يؤخذ من كل شخص منهم	١٩٩ محجة أبي جندل مقيدا ورده الى مكة
٢١٧ اذا تهود الوثني يقر	٢٠٠ وقوف الصحابة في شروط الصلح بين أهل مكة والنبي صلى الله عليه وسلم
٢١٨ اختلاف العلماء في اخذ الجزية من الصبي	٢٠٢ محجة أبي بصيرة ورده وما وقع بينه وبين المشركين وقتله أحدهما
٢١٩ بيان سبب اخراج أهل الكتابين من جزيرة العرب	٢٠٤ تفسير العيبة المكفوفة وقوله لا اغلال ولا اسلال
٢٢٠ أخذ عشور التجارات من اليهود والنصارى	٢٠٦ باب جواز مصالحه المشركين على المال وان كان مجبولا وما ورد في ذلك من الأحاديث
٢٢١ منع أهل الكتابين من احدث بيعة او كنيسة في بلاد المسلمين	٢٠٨ تفسير الصفراء والبيضاء والحلقة الواقعة في حديث صلح المشركين
٢٢٢ باب منع أهل الذمة من مسكني الحجاز وما ورد في ذلك من الأحاديث	— الدليل على جواز تعذيب من امتنع من تسليم شيء يلزمه تسليمه وانكر وجوده اذا غلب في ظن الامام كذبه وهذا نوع من السياسة الشرعية
٢٢٤ حدود الحجاز وتسميته بذلك	
٢٢٥ باب ما جاء في بداءتهم بالتحية وعبادتهم	
٢٢٦ اختلاف العلماء في جواز رد السلام على اليهود وتفصيل ذلك	
٢٢٧ عيادة النبي صلى الله عليه وسلم غلاما	

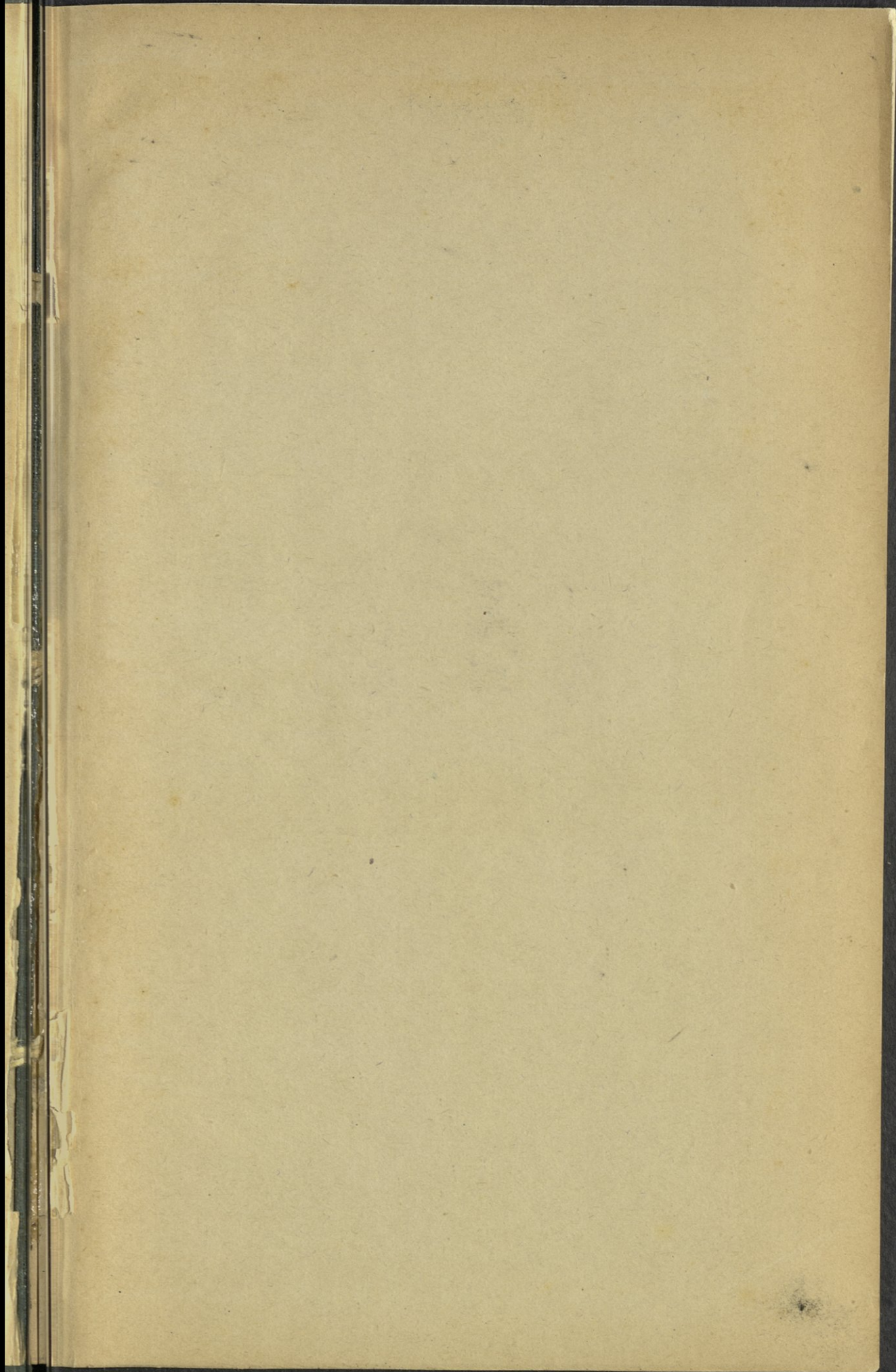
صفحة	محتوى	صفحة
٢٤٣	تقسيم الخيل الى ثلاثة أقسام وما يثاب عليها ومالا	٢٢٨
٢٤٤	تقسيم خيل السباق وبيان اسماء انواعها	٢٢٩
٢٤٥	الدليل على أن السبق يحصل بمقدار يسير من الفرس كطرف الاذنين أو طرف اذن واحدة	٢٣١
—	باب الحث على الرمي وماورد فيه من الاحاديث	٢٣٢
٢٤٦	النذب الى اتباع خصال الآباء المحموده والعمل بمثلها	٢٣٣
—	الدليل على مشروعية الاشتغال بتعليم آلات الجهاد والتمرن فيها والعناية في اعدادها	٢٣٤
٢٤٧	ثواب من مشى بين الغرضين	٢٣٥
٢٤٨	الدليل على ان العمل في آلات الجهاد وأصلاحها واعدادها كالجهاد في استحقاق فاعله الجنة	٢٣٦
—	الدليل على أن الرمي أفضل من الركوب	٢٣٨
٢٤٩	باب النهي عن صبر البهائم واخصائها والتحرش بينها ووسمها في الوجه	٢٣٩
—	تفسير تصوير البهائم وأقوال العلماء في ذلك	٢٤٠
٢٥٠	الدليل على تحريم خصى الحيوانات	٢٤١
—	الدليل على تحريم وسم الحيوان في وجهه وأقوال العلماء في ذلك	٢٤٢
٢٥٢	باب ما يستحب ويكره من الخيل واختيار تكثير نسلها وماورد في ذلك	٢٤٣

صفحة	محتوى	صفحة	محتوى
٢٧٢	(كتاب الأطعمة والصيد والذبائح)	٢٥٣	أفضل الخيل الأدهم
٢٧٣	باب في أن الأصل في الاعيان	٢٥٤	باب ماجاء في المسابقة على الاقدام
٢٧٣	والاشياء الاباحة الا أن يرد منع أو الزام	٢٥٥	المصارعة واللعب بالحرايب وغير ذلك
٢٧٣	قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تسئلوا عن	٢٥٥	مصارعة النبي صلى الله عليه وسلم اباركاته
٢٧٣	أشياء) نزل في النهي عن كثرة	٢٥٦	جواز المصارعة اذا كانت لغرض محمود
٢٧٣	المسائل عما كان وعما لم يكن وأقوال	٢٥٦	مشروعية المسابقة على الارجل وبين
٢٧٣	العلماء في ذلك	٢٥٧	الرجال والنساء المحارم
٢٧٤	البحث عما لا يوجد فيه نص على قسمين	٢٥٧	باب تحريم القمار واللعب بالنرد وما في
٢٧٤	من المنهى عنه التفريع على مسألة لا	٢٥٨	معنى ذلك
٢٧٤	أصل لها في الكتاب ولا الاجماع وهي	٢٥٨	تفسير النرد شير ومذاهب العلماء في
٢٧٤	نادرة الوقوع جداً	٢٥٩	حكم اللعب فيه
٢٧٥	اهلاك الامم المتقدمة بسبب كثرة	٢٥٩	الدليل على أن النرد والشطرنج
٢٧٥	سؤالهم واختلافهم على انبيائهم	٢٥٩	من الميسر
٢٧٦	تفصيل القول في حكم كثرة السؤال	٢٦٠	باب ماجاء في آلة اللهو
٢٧٦	عن المسائل	٢٦١	تفسير الحر الواقع في الحديث
٢٧٨	باب ما يباح من الحيوان الانسي وما	٢٦١	المعازف هي آلة الملاهي والكوبة هي
٢٧٨	ورد فيه من الاحاديث	٢٦١	الطبل والغيراء الطنبور
٢٧٩	الدليل على تحريم لحم الحمر الاهلية	٢٦٢	ذكر احاديث ناهية عن آلات الملاهي
٢٧٩	وحل لحوم الخيل ومذاهب العلماء في	٢٦٢	أن الأمة اذا استحلّت ذلك حصل
٢٧٩	ذلك وحجج كل وتحقيق المقام	٢٦٢	فيها الحسف والمنسخ والقذف
٢٨١	باب النهي عن الحمر الانسية وما ورد	٢٦٤	النهي عن المزمار والغناء
٢٨١	في ذلك من الاحاديث	٢٦٥	أقوال العلماء في سماع العود والغناء
٢٨٢	علة المنع من أكل لحوم الحمر الاهلية	٢٦٥	وبيان مذاهبهم وحجج كل وتحقيق
٢٨٤	باب تحريم كل ذى ناب من السباع	٢٦٥	المقام بما يشق ويكفى
٢٨٤	ومخلب من الطير وما ورد في ذلك	٢٧١	ضرب النساء بالدق لقودم الغائب وما
٢٨٤	من الاحاديث	٢٧١	في مغنائه
٢٨٤	تفسير الباب والسبع		

٢٨٤	اختلاف العلماء في جنس السباع المحرمة	٢٩١	بيان الضبع وحكم أكل لحمه
٢٨٥	الدليل على تحريم لحوم البغال	٢٩٢	أقوال العلماء في حكم أكل الأرنب
—	باب ماجاء في الهر والقنفذ	—	باب ماجاء في الجلالة وأقوال العلماء فيه
٢٨٦	تفسير القنفذ ومذاهب العلماء في حكمه	٢٩٤	باب ما استفيد تحريمه من الأمر بقتله
—	باب ماجاء في الضب من الأحاديث	—	أو من أنهى عن قتله
٢٨٨	أقوال العلماء في أكل لحم الضب	٢٩٥	تحريم قتل الضفادع والخفاش والعصفور
٢٨٩	اختلاف العلماء في كراهية أكل الضب	١٩٦	ما ورد في قتل النمل وأقوال العلماء في ذلك
٢٩٠	باب ماجاء في الضبع والأرنب	—	تفسير الضفدع ووزنه

صحيفة سطر	خطأ	صواب	صحيفة سطر	خطأ	صواب
٤ ٦	أمر	امرا	١٤ ١٢٨	بالبخارى	البخارى
٤ ١٤	وينصرانه	أوينصرانه	٦ ١٣٣	أخلفه	أخلقه
٩ ٢٢	أب أبي	أبي بكر	١٧ ١٥٢	تواعد	تواعد
١٠ ٢٣	خزا	خزى	٩ ١٥٨	حسن	حصن
٢٥ ٢٦	قصير	تصير	٢٣ ١٦٤	قلنا معهم	كنامعهم
١٠ ٣١	اسعارة	استعارة	١٠ ١٦٦	هتف	هتفت
٨ ٣٦	متضمنا	منضما	١٧ ١٨٨	عهد	عقد
١٨ ٣٧	ولا فبرها	ولا فبرها	١٠ ١٩٢	أذ عجه	أز عجه
٤ ٣٩	في وقت	في الوقت	١٩ ١٩٣	والاحرام	الاحرام
٢٦ ٤١	استعاذ	استعاد	١٦ ١٩٨	قديش	قريش
٩ ٥٤	مشهورة	مشهور	— ٢٠٦	يأتون	يأتونا
١٥ ٥٥	أن يصفوا	أن يتصفوا	٦ ٢٢٢	أراد	أرادا
٣ ٧٧	اثتها	فقال اثتها	١٨ ٢٢٦	فاضطروهم	فاضطروهم
٢٠ ٨٠	يستأثر	يستأسر	١١ ٢٣٢	يارسول	رسول
٢٢ ٩٣	ومن ادعى	من ادعى	١٢ —	فأته	فأته
٧ ٩٤	بذته	بذاته	٢٠ ٢٤٥	يتضلون	يتضلون
١٦ ٩٩	مستحما	مستحما	٢٢ ٥٤	في يده	وفي يده
٥ ١٠٠	لصحييف	تصحيف	١٨ —	فيها	بها
٢٠ ١٠٢	النفي	النفل	٩ ٢٥٦	ما زال يتقون	ما زال الناس الخ







AMERICAN UNIVERSITY OF BEIRUT
LIBRARY

124

70A